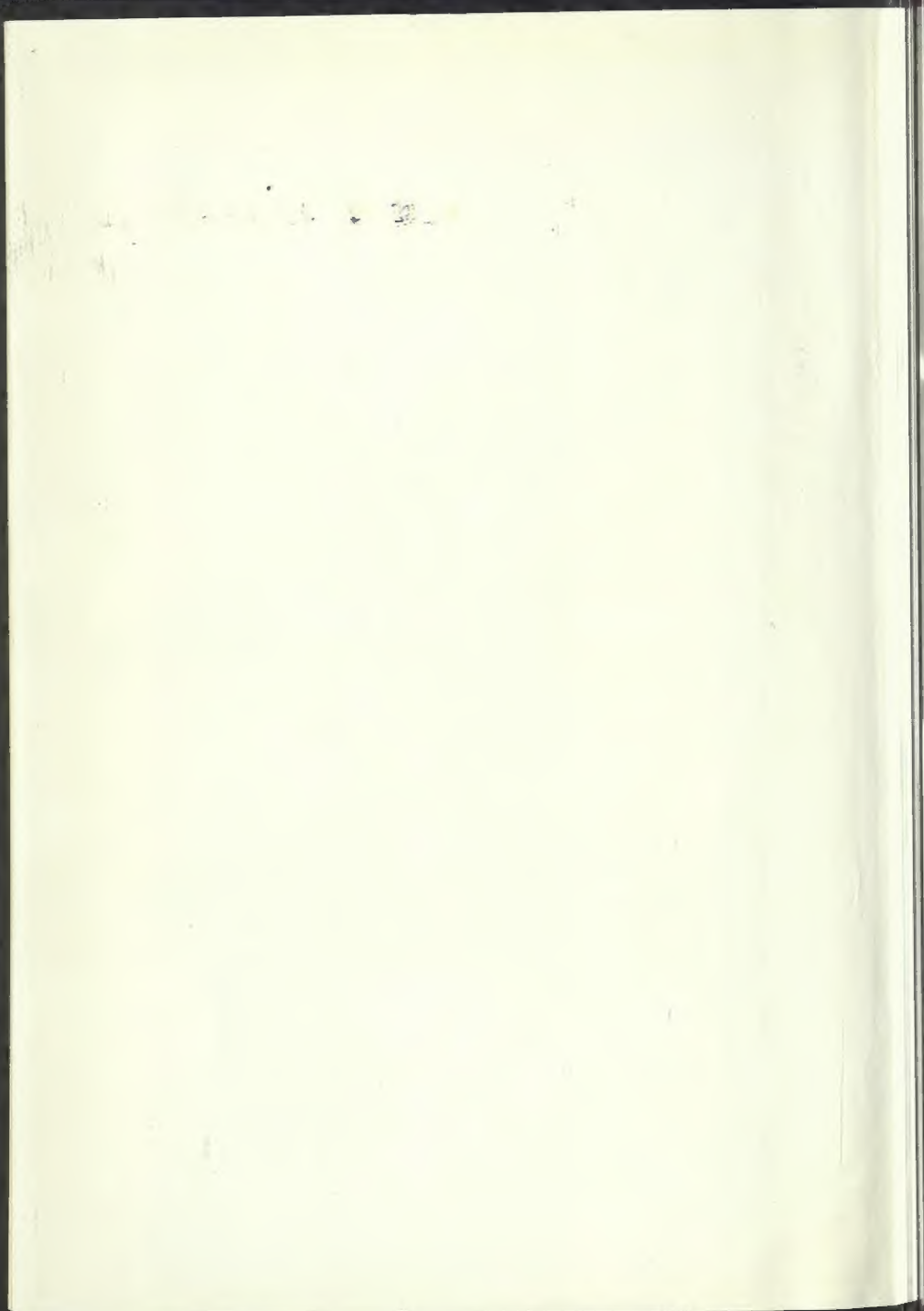
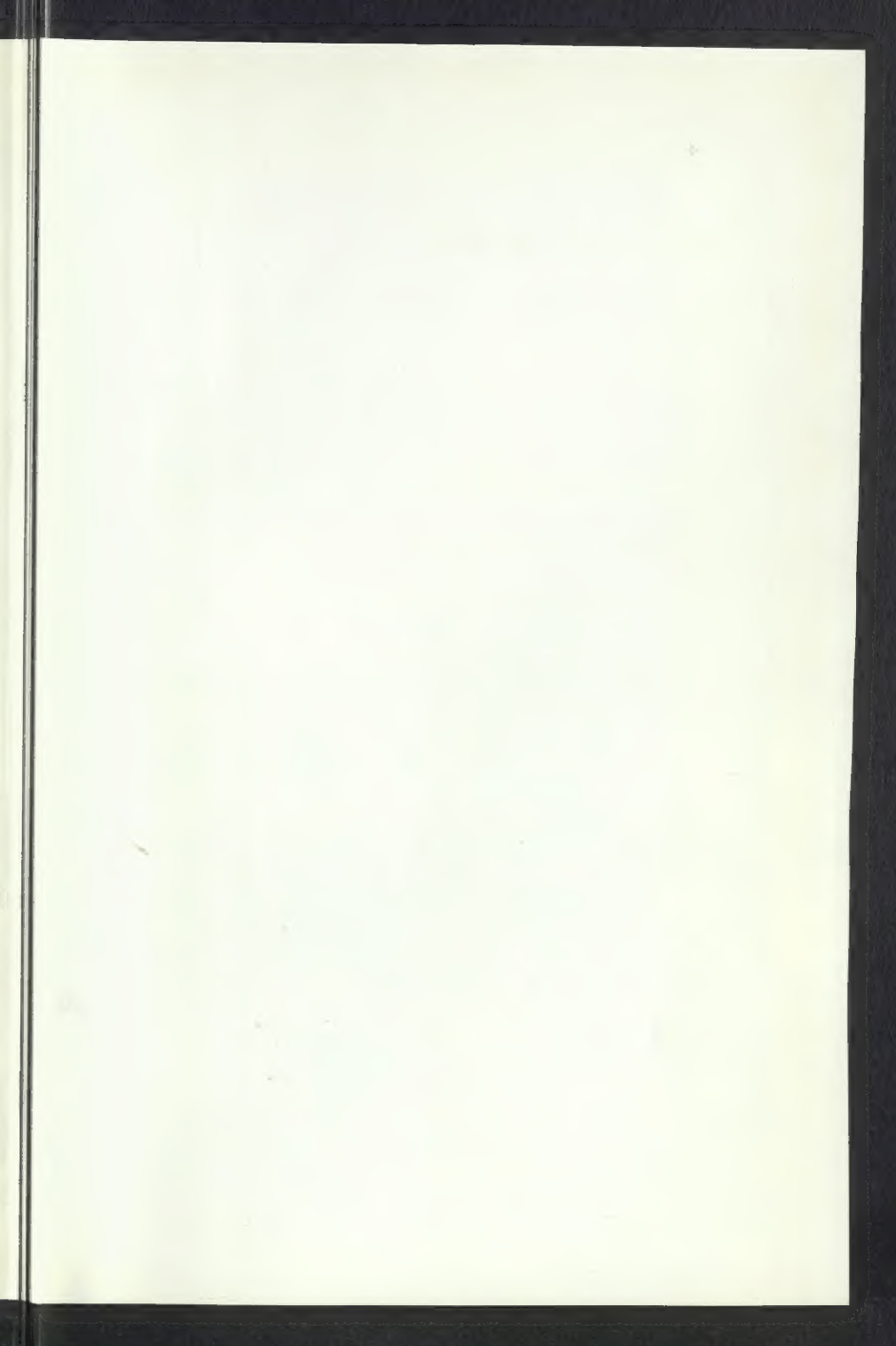
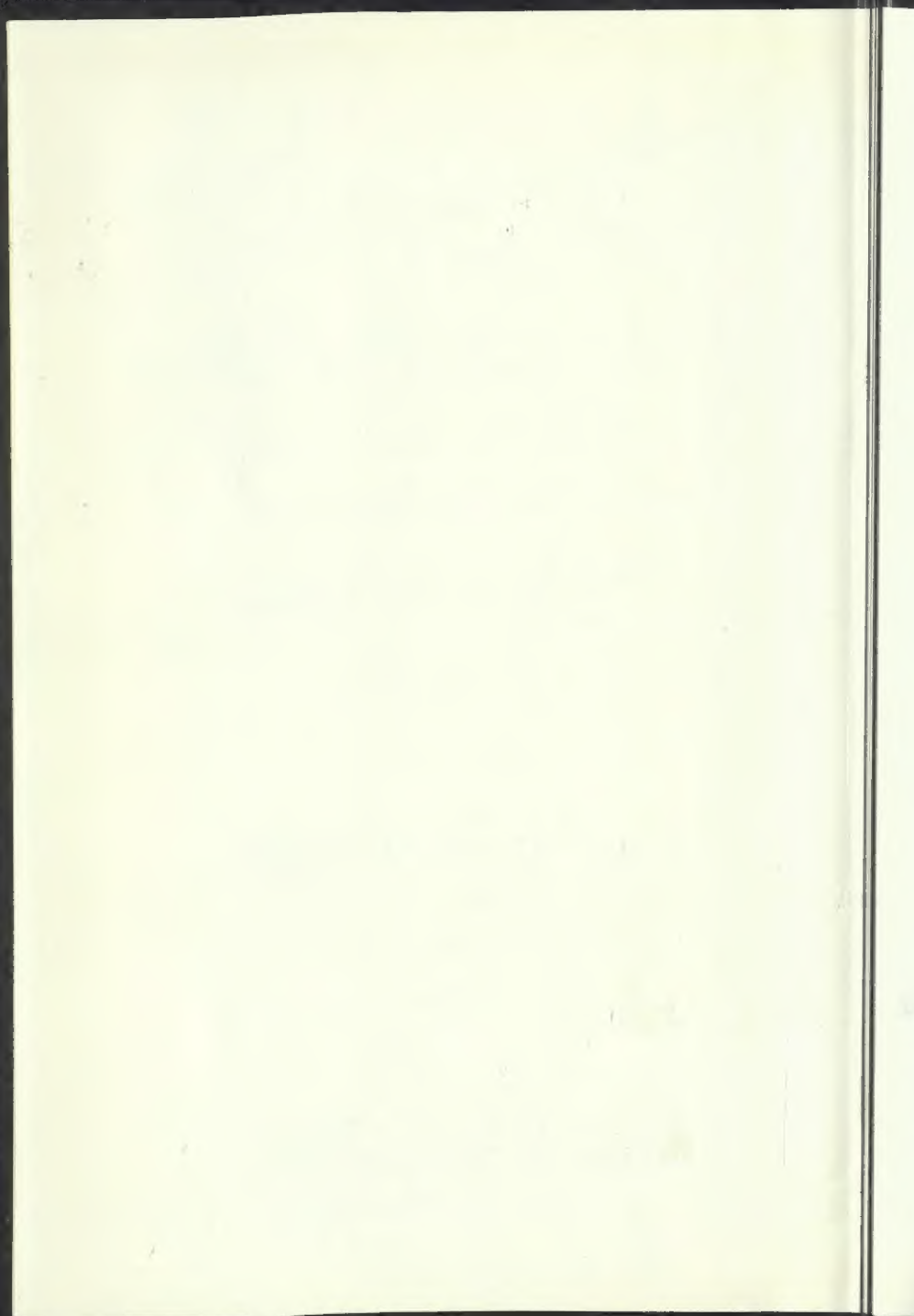


A. U. B. LIBRARY







21
m

cont. from 1724

0

7

مَسَائِدُ الْجَاهِلِيَّةِ

التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية

« أَلْفُ أَصْلَها » ٤٤٣/١٣٣٨

« الامامُ محيي السنة ، ومُجدِّدُ شبابها في جزيرة العرب »

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

« وتوسَّعَ فيها على هذا الوضع »

« علامةُ العراق »

السيد محمود شكرى الالوسى

القاهرة

١٣٤٧ 49384

عُنِيتْ بِنَشْرِ

الْمُطْبَعَةِ السِّيَافِيَّةِ - وَمَكْتَبَتِهَا

صاحبها : محب الدين الخطيب عبد القادر مندون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الكتاب الأول في...

...

...

...

...

...

...

...

حقوق الطبع محفوظة للطبعة السلفية ومكتبتها

...

...

...



الى ذى النورينه

سيِّد صاحب الدَّعوة الى التَّوحيد محمد بن عبد الوهاب

وحفيد مؤيديها وناشريها آل سعود الكرام

﴿ صاحب السُّمُو الملكي الأمير فيصل ﴾

ابن صاحب الجلالة ملك العرب ، وباسط جناحي الأمن والعدل

في الحرمين الشريفين

﴿ الامام عبد العزيز آل سعود ﴾

أهدي هذا الكتاب

عبد الدين الخطيب

مُقَدِّمَةُ النَّاشِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد ﷺ ورافع لواء الهدى في العالمين

وبعدُ فإن الخلفاء الراشدين ورجال الدولة في زمن بنى أمية كانوا يَهْدُونَ بلواء الاسلام الى السواحل العربية تخوض به الآفاق شرقاً وغرباً ، وإلى الاسنة العربية تدعو اليه باديةً وحاضرةً ، فكانت الدولة على اتصال بجزيرة العرب تُغْذِي الجيشَ من فتبانها ، وتُعْنِي بأحوال أهلهم في ربوعهم وبين جبالهم ، وتوسِّد الامور في الاقطار الى النوابع من عُقْلَانِهِمْ وحِكْمَانِهِمْ ؛ فكان الاسلامُ غَضًّا في جزيرة العرب ، وهدايةً معمولاً بها تحت الخيمة وفي بيت الشعر وبين جذوع النخيل . فما برح الاسلامُ بذلك منصوراً ، وممالكة بازدياد ، والناسُ يدخلون في دين الله شعوباً وأتماً ؛ إلى أن استدار الزمانُ مرةً أخرى فجرب الخلفاء من بيتي العباس الاعتمادَ على أهل السياسة والحكمة الدنيوية من الفرُس في إقامة دَعَائِمِ مُلْكِهِمْ . ولم يكن أهلُ السياسة والدنيا منهم كما

كان أهلُ التقوى والدين ، فأبدتِ المجوسيةُ نواجذَها . ورغم الفتك بأبي مسلم فإن الحال ظَلَّتْ على ذلك الى زمن أمير المؤمنين المعتصم ، فأخذ دقة السفينة من أيدي القُرُصُ وأسلمها الى أيدي غلمانهِ من الترك ، فهض من شرٍّ واحد ووقع في شرَّين : لان للقرص سابقةً وحضارة ليس لهؤلاء . وفي هذه الحادثة يقول الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده :

« حليمة عاني أراد ان يصنع لنفسه وخلفه ، ويس ما صنع بامته ودينه . اكثر من ذلك الجنيد الاجني ، واقام عليه الرؤساء منه . فلم تكن الاعشية او ضحاها حتى تغلب رؤس ، لحد على الخفاء ، وسبّدوا بالسلطان دومهم ، وصارت البولة في قبضتهم . ولم يكن لهم ذلك العمل الذي راضه الاسلام ، وانقلب التي هذه الدس ، بل جأوا الى الاسلام بمشوة الحبل ، يحملون الوباء الظلم ، لسوا الاسلام على ابدانهم ، ولم ينفذ شيء منه الى وجدانهم ، وكثير منهم كان يحمل لُحْمه معه يعبده في حلوته ويصلي مع الجماعات لتسكين سلطته ... »

منذ تلك الازمان وجزيرةُ العربُ مهملة : لا تُعِينُها الدولة ولا تَسْتَعِينُ بها . وكانت نتيجة ذلك أن « الجاهلية » عادت الى جزيرة العرب واستقرت فيها قروناً طويلة ثم ظهر في صميم جزيرة العرب رجلٌ عظيم لا يزال حقه على المسلمين مهضوماً فيهم ، وأغني به الرجل المصلح ، داعي العرب والمسلمين المرجوع الى فطرة الاسلام الاولى ، شيخ الاسلام محمد بن عبد الوهاب مؤلف أصل هذا الكتاب . هذا الرجل

نظر فيما عليه سكان جزيرة العرب في زمنه فرآهم في حالة سوء :
 العصبية الجاهلية كآتي نهى عنها هادي البشر ﷺ محمد ﷺ
 ﷺ ، ودُعاه غير الله كالذي جاء ﷺ لاستئصال جرثومته ،
 والاحتيال ، بختلف الاسباب للابتعاد عن الحق ، والهدى كالذي
 كان قبل مبعثه ﷺ . ثم التقاطع ، التفرق ، التواهي بالباطل
 دون الحق ، الاعتماد على حق الغير ، العطالة ، الكسل ،
 الخرافات والأوهام ، الضغينة ، الفوضى ، القذارة ، السكر ،
 الخداع ، عدم الانقياد للنظام بحيث كان كل رجل أمة وحده .
 هذه أمراض رآها مؤلف أصل هذا الكتاب موجودة في قومه
 وفي بلاده ، ورأى السنة المحمدية تدور حول تطهير الانسانية
 من هذه الشوائب ، فقال في نفسه :

— إذن نحن في مثل ما كانت عليه أهل الجاهلية !
 حينئذ عاهد ربه على أن يعلن الحرب على هذه الأمراض
 وأن يدبرها بالطب النبوي من كتاب الله وسنة رسوله
 قلتُ انه كان رجلاً عظيماً ، لانه ثبت في جهاده الى أن
 أتى ربه ، فحول الله تلك الأوطان العربية على يده وبطريقته
 من أخلاق الجاهلية وأطوارها الى أمة تقيم الصلاة ساعة الدعوة
 اليها ، وتؤتي الزكاة عند استحقاقها ، ولا يشهد رمضان فيها ما يشاهده
 في مصر والشام والعراق من فضائح ، ويحجّون بقلوب لا متسع

فيها لغبر الايمان بالله ، وكل رجل منهم عنده كَفَنُهُ يحمله مع سلاحه
إذا ناداه الامام للجهاد

ان تحويل هذه الامة مما كانت عليه الى ما صارت اليه
ليس من الامور الهيئَة ، وأنا كما تصوَّرتُ في ذهني عَظَمَة
محمد بن عبد الوهاب رحمه الله يتضاءل في نظري كثير من
الشخصيات التي انا مُعْجَبٌ بها ، فانظر اليه بعين الاكبار
والاجلال

نعم ، ان في نجدٍ جهوداً وشدةً ، لكنها ناشتات عن عزلة
النجديين في بلاد مُنزوية عن ممرِّ الامم ، وأنا على يقين بأن
اتصالَ نجد بالحجاز ، واتصال النجديين والحجازيين بحجَّاج
الافطار ، وازدياد عدد الحجيج باستناب الامن ورسوخه ،
سيكون فيه خير عظيم للحجاز ونجد والعالم الاسلامي جميعاً



وبعدُ فان هذه الرسالة احدى نظرات محمد بن عبد الوهاب
الى المرض العام الذي كان سكان الجزيرة العربية مصابين
بأعراضه . والظاهر أنه جعلها رءوس أفلام ليتوسَّع فيها يوماً ما ،
فلم يتيسَّر ذلك له . وقد طُبعت في الهند على اختصارها الذي
جعلها بمقام فهرس للمسائل المائة التي خالف فيها رسولُ

الله ﷺ أهل الجاهلية من الاميين والكتابين . ولما رأى علامة
العراق السيد محمود سُكْرَى اللوسى (رحمه الله) اختصارها ،
وأدرك أنها ليست تأليفاً ولكنها مذكّرة لتأليف عمّد الى
شرحها . ولا أعني شرح ألفاظها بل شرح معانيها ، أي أنه أتم
العمل الذي كان يريد المصلح النجدي العظيم أن يُتمّه

ولما كان كتاب السيد محمود سُكْرَى اللوسى لا يزال
مخطوطاً ويُخشى أن يحتاجه الجوانح ، فقد رأى صديقي أديب
العراق السيد محمد بهجة الأثرى - وهو خير من أنجبهم العلامة
الالوسى - أن يجعل هذا الكتاب هديّة اليّ عند زيارته القاهرة
في شهر صفر سنة ١٣٤٧ ، ورأيت من قدر هذه الهدية عندي
أن أبادر الى طبعها ووضعها بين أيدي الناس تعميماً لفائدتها ، وأن
أجعلها هدية المكتبة السلفية الى سيد شباب هذه الدعوة الامير
فيصل العمود لانه كما ورثُ حماتها بآبائه ورث صاحب الدعوة
نفسه من طرف أمّه ، فلم أجد أحداً أولى بها منه . والله ولي التوفيق

القاهرة : ١٢ ربيع الاول ، ١٣٤٧

محبّ الدّين الطّبيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنسأل له الصراط
المستقيم * والصلوة والسلام على سيد الاولين والآخرين ، وعلى
آله وأصحابه الغر الميامين

أما بعد فيقول العبد المفتقر الى عفو الله وغفرانه محمود شكري
الألوسي البغدادي كان الله تعالى له ، وأحسن عمله : أي قد وقفت
على رسالة صغيرة الحجم كثيرة الفوائد تشتمل على نحو مائة مسألة
من المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية من
الأميين والكتابين ، وهي أمور ابتدعوها ما أنزل الله بها من
سلطان ولا أخذت عن نبي من النبيين . ألفها الإمام محيي السنة ،
ومجدد الشريعة النبوية ، أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب
النجدي الحنبلي نفعه الله تعالى برحمته . فرأيتها في غاية الإيجاز ،
بل كادت تعد من قبيل الالغاز . قد عبر عن كثير منها بعبارة
مجملة ، وآتى فيها بدلائل ليست بمشروحة ولا مفصلة . حتى إن
من ينظرها ليعظن أنها فهرس كتاب ، قد عدت فيه المسائل من

غير فصول ولا أبواب ، ولا شتمها على تلك المسائل المهمة الآخذة بيد المتمسك بها الى منازل الرحمة ، أحبت أن أعلق عليها شرحاً يفصل مجملها ويكشف معضائها من غير إيجاز مخل ولا إطناب ممل . مقتصرأ فيه على أوضح الأقوال ومبينأ ما أورده من برهان ودليل ، عسى الله أن ينفع بذلك المسلمين ويهدي به من يشاء من عباده المتقين فيكون سبباً لأبواب ، والفوز يوم العرض والحساب ، والأمن من أليم العذاب ، وما توفيقي الا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المصنف رحمه الله تعالى عليه :

هذه مسائل خالف فيها رسول الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية الكتابيين والاميين مما لا غنى لمسلم عن معرفتها فالضد يظهر حسنه الضد ، وبضدها تتميز الأشياء . وأهم ما فيها وأشدّه خطراً عدم إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، فان انضاف الى ذلك استحسان دين الجاهلية والايان به تمت الخسارة والعياذ بالله تعالى كما قال تعالى « والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخامرون »

﴿ دعاء الصالحين ﴾

﴿ المسألة الاولى ﴾ : انهم يتعبدون بأشراك الصالحين في دعاء الله تعالى وعبادته ويرون ذلك من تعظيم الصالحين الذي يحبه الله ويريدون بذلك شفاعتهم عند الله لظنهم أنهم يحبون ذلك كما قال تعالى في أوائل الزمر « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق قاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زُلفى ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون » وقال تعالى « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ فأتى بالاخلاص وأخبرهم أنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه وأخبر أن من فعل ما يستحسنونه فقد خرم الله عليه الجنة ومأواه النار وهذه المسألة هي الدين كله ولأجلها تفرق الناس بين مسلم وكافر وعندها وقعت العداوة ولأجلها شرع الجهاد كما قال تعالى في البقرة « وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله »

﴿ التفرق ﴾

﴿ الثانية ﴾ : انهم متفرقون ويرون السمع والطاعة مهانة ورذالة فأمرهم الله بالاجتماع ونهاهم عن التفرقة فقال عز ذكره

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » يقال أراد سبحانه بما ذكر ما كان بين الأوس والخزرج من الحروب التي تطاولت مائة وعشرين سنة إلى أن أُلِفَ سبحانه بينهم بالإسلام فزال الاحتقاد قاله ابن إسحاق وكان يوم بعث آخر الحروب التي جرت بينهم وقد فصل ذلك في "الكامل". ومن الناس من يقول أراد ما كان بين مشركي العرب من التنازع الطويل والقتال العريض ومنه حرب البسوس كما نقل عن الحسن رضي الله عنه وقال تعالى « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ واسمعوا وأطيعوا » إلى غير ذلك من الآيات الكريمة الناصية على النهي عن الاستبداد والتفرق وعدم الانقياد والطاعة مما كان عليه أهل الجاهلية

﴿ مخالفة ولي الأمر ﴾

﴿ الثالثة ﴾ : أن مخالفة ولي الأمر وعدم الانقياد له عندهم فضيلة وبعضهم يجعله ديناً . فخالفهم النبي ﷺ في ذلك وأمرهم بالصبر

على جور الولاة والسمع والطاعة والنصيحة لهم وغازط في ذلك وأبدى وأعاد . وهذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه عليه السلام « يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعصموا بحبل الله جميعاً ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » وروى البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من كره من أميره شيئاً فليصبر فانه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » وروى أيضاً عن جنادة بن أبي أمية قال : دخلنا على عباد بن الصامت وهو مريض ، فقلنا : أصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم . قال : دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعنا فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله الا ان تركوا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان . والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة ولم يقع خلل في دين الناس أو دنياهم الا من الاخلال بهذه الوصية

﴿ التقليد ﴾

﴿ الرابعة ﴾ : أن دينهم مبني على أصول أعظمها التقليد فهو القاعدة الكبرى لجميع الكفار من الأولين والآخرين كما قال

تعالى في الزخرف » وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير
 الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ،
 قال أولو جثثكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما أرسلتم
 به كافرون » فأمرهم الله تعالى بقوله في سورة الاعراف » اتبعوا
 ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون »
 وقال تعالى » واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا
 عليه آباءنا أول لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » الى
 غير ذلك مما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا في ربة التقليد
 لا يحكمون لهم رأيا ولا يشغلون فكراً فلذلك تاهوا في أودية الجهالة
 وهكذا كل من سلك مسلكهم في أي عصر كان

﴿ الاقتداء بالعالم الفاسق أو العابد الجاهل ﴾

﴿ الخامسة ﴾ : الاقتداء بفسقة أهل العلم وجهالهم وعبادهم
 فحذرهم الله تعالى من ذلك بقوله » يا أيها الذين آمنوا ان كثيراً
 من الأحزاب والرهبان يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن
 سبيل الله » وقال تعالى » قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير
 الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا
 عن سواء السبيل » الى آيات أخر تنادي ببطان الاقتداء بالفاسق
 وأهل الضلالة والتي وذلك من سنن أهل الجاهلية وطرائقهم

المعوجة

﴿ الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل ﴾

﴿ السادسة ﴾ : الاحتجاج بما كان عليه أهل القرون السالفة من غير تحكيم العقل والأخذ بالدلائل الصحيح وقد أبطل الله تعالى ذلك بقوله في طه « قال فمن ربكما يا موسى » قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهداً وسلك لکم فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم » الخ وقال تعالى في القصص « فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفرى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين . وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون » وقال عز ذكره في سورة المؤمنين « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لکم من آله غيره أفلا تتقون فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ان هو الا رجل به جنة فترصوا به حتى حين » وقال تعالى في ص « وانطلق الملأ منهم ان امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا

لشيء، يراد ما سمننا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق «
فجعلوا مدار احتجاجهم على عدم قبول ما جاءت به الرسل
انه لم يكن عليه أسلافهم ولا عرفوه منهم، فانظر الى سوء مداركهم
وجود قرائحهم ولو كانت لهم أعين يبصرون بها أو آذان يسمعون
بها لعرفوا الحق بدليله وانقادوا لليقين من غير تعليله وهكذا
أخلافهم ووراثتهم قد تشابهت قلوبهم

﴿ الاحتجاج على الحق بقلة أهله ﴾

﴿ السابعة ﴾ : الاعتماد على الكثرة والاحتجاج بالسواد
الاعظم والاحتجاج على بطلان الشيء بقلة أهله فأنزل الله تعالى
ضد ذلك وما يبطله فقال في الانعام « وان تطع أكثر من في
الأرض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم
الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين »
فالكثرة على خلاف الحق لانستوجب العدل عن اتباعه لمن كان
له بصيرة وقلب فالحق أحق أحق بالاتباع وان قل أنصاره كما قال
تعالى « قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيراً من
الخطاء ابغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم » فأخبر الله عن أهل الحق انهم قليلون غير ان القلة
لا تضرهم

تعتبرنا أنا قليلٌ عديداً فقلتُ لها إن الكرامَ قليلٌ^(١)
فالمقصود ان من له بصيرة ينظر الى الدليل ويأخذ ما يستنتجه
البرهان وان قل العارفون به المنقادون له ومن أخذ ما عليه الأكثر
وما ألفته العامة من غير نظر لدليل فهو مخطيء سالك سبيل الجاهلية
مقدوح عند أهل البصائر

﴿ الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً ﴾

﴿ اثباته ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً فردّ
الله تعالى ذلك بقوله في هود « فلولاً كان من القرون من قبلكم
أولو بقية ينهون عن الفساد في الأرض الا قليلاً ممن انجينا منهم
واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه وكانوا مجرمين » ومعنى الآية
« فلولاً كان » تخفيض فيه معنى التجمع ، أي فهلا كان « من
القرون » أي الأقوام المقتربة في زمان واحد « من قبلكم أولو بقية »
أي ذو خصلة باقية من الرأي والعقل أو ذو فضل على أن يكون
البقية اسماً للفضل والهاء^(٢) للنقل ومن هنا يقال فلان من بقية القوم
أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ،
« ينهون عن الفساد في الارض » الواقع فيما بينهم حسباً ذكر في
قصصهم ، وفسر الفساد بالكفر وما اقترن به من المعاصي ، « الا
قليلاً ممن انجينا منهم » استثناء منقطع أي واسكن قليلاً منهم انجيناً

(١) للسؤال (٢) أي هاء التانيث في « بقية »

لكونهم كانوا ينهون

﴿ انخداع أهل القوة والحيلة بقوتهم وحيلتهم ﴾

﴿ التاسعة ﴾ : الاستدلال على المطلوب والاحتجاج بقوم

أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك ينفعهم من الضلال ، فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله سبحانه في الاحقاف « فلما رأوه عارضاً مستقْبِلَ أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم ، تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يُرى إلا مساكنهم ، كذلك نجزي القوم المجرمين . ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدةً فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء ، إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن » ومعنى الآية « واهتممناكم » أي قوتنا عاداً وأقدرناهم .

و« ما » في قوله تعالى فيما ان مكناكم فيه موصولة أو موصوفة و« ان » نافية أي في الذي أو في شيء ما مكناكم فيه من السعة والبسطة وطول الاعمار وسائر مبادي التصرفات كما في قوله تعالى « ألم يَرَوْا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لهم » ولم يكن النفي بلفظ « ما » كراهة لتكرير اللفظ وإن اختلف المعنى وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدةً » ليستعملوها فيما خلقت له ويعرفوا

لكل منها ما نبطت به معرفته من فنون النعم ، ويستدل بها على شئون منعها عز وجل ويدأوموا على شكره جل ثناؤه « فما أغنى عنهم سمعهم » حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواعظ الرسل ، « ولا أبصارهم » حيث لم يجتولوا بها الآيات التكوينية المرسومة في صحائف العالم ، « ولا أفئدتهم » حيث لم يستعملوها في معرفة الله تعالى « من شيء » أي شيئاً من الأشياء ومن مزيدة للتوكيد وقوله « إذ كانوا يجحدون بآيات الله » تعليل للنفي « وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن » من العذاب الذي كانوا يستعملونه بطريق الاستهزاء ويقولون « فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » فهذه الآية تبطل الاحتجاج بقوم أعطوا ما أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك يمنعهم من الضلال . ألا ترى أن قوم عاد كما أخبر عنهم التنزيل كانوا من القوة والبسطة في الأموال والابدان والادراك وسعة الازدهان وغير ذلك مما لم يكن مثله للعرب الذين أدركوا الاسلام ومع ذلك ضلوا عن سواء السبيل وكذبوا الرسل بالباطيل فالتوفيق للايمان بالله ورسله والاذعان للحق وسلوك سبيله إنما هو فضل من الله تعالى لا اكثرة مال ولا لحسن حال ومن يرد الحق ويستدل بكون من هو أحسن حالاً منه

لم يقبله ولم يحكم عقله ويتبع ما يوصله اليه الدليل فقد سلك سبيل
الجاهلية وحاد عن المحجة المرضية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى
« وكانوا من قبلُ يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا
كفروا به فلنعتن الله على الكافرين » . كان اليهود يعلمون من كتبهم
رسالة محمد ﷺ وأن الله سيرسل نبياً كريماً من العرب وكانوا قبل بعثته
يستفتحون على المشركين ببعثته ويقولون يا ربنا أرسل النبي
الموعود ارساله حتى ننصر على الاعداء فلما جاءهم ما عرفوا وهو
محمد ﷺ كفروا به حسداً منهم أن تكون النبوة في العرب وهم
بزعمهم أحسن أئماناً ورثياً ولم يعلموا أن النبوة والايمان بها فضل
من الله يؤتيه من يشاء . ومثلها أيضاً قوله تعالى « الذين آتيناهم
الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وان فريقاً منهم ليكتمون الحق
وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من المعترين » الضمير في قوله
يعرفونه عائد على العلم في قوله « ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما
جاءك من العلم انك اذا لمن الظالمين » فكتمانهم الحق وعدم
جربهم على مقتضى علمهم لما فيهم من الجاهلية والاعتقاد ان فضل
الله مقصور عليهم لا يتعداهم الى غيرهم وآية الانعام موافقة لهذه
الآية لفظاً ومعنى وهي قوله تعالى « قل أي شيء أكبر شهادة قل

الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إليّ هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو الله واحد واتى بريء مما تشركون . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون ،

﴿ الخداع أهل الثروة بثروتهم ﴾

﴿ العاشرة ﴾ : الاستدلال بعباء الدنيا على محبة الله تعالى .
 قال سبحانه « وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زافى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون . والذين يسعون في آياتنا مُعَاجِزِينَ أولئك في العذاب محضرون . قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يُخلّفه وهو خير الرازقين » وقال في سورة القصص « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لتنذروا ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون . ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلناك

الينا رسولا فنتمتع آياتك ونكون من المؤمنين . فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتي مثل ما اوتي موسى أولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل قالوا سحران تظاهرا وقالوا انا بكل كافرون . قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما أتبعه ان كنتم صادقين . فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين » وفي آية أخرى في سورة القصص يقول الله سبحانه « ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض إن الله لا يحب المفسدين . قال انما أوتيته على علم عندي أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون » الى آخر الآية فقد كفانا الله تعالى ابطال هذه الخصلة الجاهلية بقوله في الآية الأولى « قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء » وفي الآية الاخرى بقوله « أولم يعلم ان الله » الخ فعملنا من ذلك ان محبة الله ورضاء الله انما تكون بطاعته والانقياد لرسله والاذعان للحق باتباع البرهان . وأما كثرة المال وسعة الرزق وعيش الرخاء فلا دليل فيه على نجاة

المنعم عليه بمثل ذلك ولو كانت الدنيا وما فيها تعادل عند الله جناح بعوضة ما سقى من عصاه شربة ماء قال سبحانه « ولولا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سُقفاً من فضة ومارج عليها يظهرون » وعلى ذلك قول القائل ^(١) :
 كم عالم عالم أعيت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا ^(٢)
 ومما ينسب لبعض الأكابر :

رضينا قسمة الجبار فينا لنا علم وللإعداء مال
 فان المال يفتى عن قريب وان العلم باقى لا يزال
 والشواهد كثيرة والمقصود ان ما كان عليه أهل الجاهلية من
 كون زخارف الدنيا من الأدلة على قرب من حازها من الله وقبوله
 عنده فقول بعيد عن الحق ومذهب باطل لا ينبغي لمن له بصيرة
 أن يعول عليه

﴿ الاستخفاف بالحق لضعف أهله ﴾

﴿ الحادية عشرة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بأخذ
 الضعفاء به وضعف فهم من أخذه به على ما يدل عليه قول قوم نوح له
 كما حكاه عنهم الكتاب الكريم قال تعالى في سورة الشعراء « كذب
 قوم نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون . اني ا لكم

(١) هو ابو الحسين احمد بن يحيى المشهور بابن الراوندي الملقب

(٢) وبعده : هذا الذي ترك الاوهام حائرة وصير العالم التحرير زنديقا

رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن اجريَ الا على رب العالمين : فاتقوا الله وأطيعون . قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون . قال وما علمي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الا على ربي لو تشعرون . وما أنا بطارد المؤمنين . ان أنا الا نذير مبين » فانظر الى قوم نوح كيف استنكفوا من اتباع نبيهم لسبب اتباع الضعفاء له وذلك لكون مطمح أنظارهم الدنيا والآل لو كانت الآخرة همهم لاتبعوا الحق اينما وجدوه ولكن لجاهليتهم أعرضوا عن الحق لاتباع شهواتهم . وانظر الى هرقل لما كان من العقل والبصيرة على جانب عظيم اعتقد اتباع الضعفاء دليلا على الحق فقال في جملة ما سأل أبا سفيان عن رسول الله ﷺ : وسألتك اشرافُ الناس اتبعوه أم ضعفاؤهم ؟ فذكرت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة هود : ولقد أرسلنا نوحا الى قومه اني لكم نذير مبين . ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم . فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم أرادنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين » الآيات

﴿ وسم انصار الحق بما ليس فيهم ﴾

﴿ الثانية عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية رمي من اتبع الحق

بعدم الاخلاص وطلب الدنيا . فرد الله عليهم بقول نبيهم الذي

حكاه الله عن نوح في الآية الاولى المذكورة في المسألة الحادية عشرة بقوله « قالوا أنؤمن لك وأتبعك الأرذلون . قال وما علمي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الاعلى ربي لو تشعرون » . ومقصودهم ان اتباعك فقرا آمنوا بك لينالوا مقصدهم من العيش لا ان ايمانهم كان لدليل يقتضي صحة ما جئت به ، فلهذا رد عليهم بما رد

﴿ التكبير عن نصرة الحق لان انصاره ضعفاء ﴾

﴿ الثالثة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية . الاعراض عن الدخول في الحق الذي دخل فيه الضعفاء تكبراً وأنفة ، فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله في سورة الانعام « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين . وكذلك فتناً بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين » . ومثل ذلك قوله تعالى « عبس وتولى أن جاءه الاعمى » وغير ذلك . وحاصل الرد ان من آمن من هؤلاء الضعفاء انما كان ايمانه عن برهان لا كإزعم خصومهم ولست أنت بمستول عنهم ولا هم مستولين عن حسابك ، فطردهم عن باب الايمان من الظلم بمكان

﴿استدلّاهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً﴾
 ﴿الرابعة عشرة﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونهم
 أولى به لو كان حقاً. قال تعالى في سورة الاحقاف « وقال الذين
 كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وإذ لم يهتدوا به
 فسبقولون هذا فك قديم » بعد قوله « قل أرأيتم ان كان من عند
 الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن
 واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين »

﴿جهلهم بالجامع والفارق﴾

﴿الخامسة عشرة﴾ : الاستدلال بالقياس الفاسد وانكار
 القياس الصحيح وجهلهم بالجامع والفارق. قال تعالى في سورة
 المؤمنين « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم
 يريد أن يفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في
 آباءنا الاولين . ان هو الا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين »
 وقبل الآية « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه » شروع في بيان اهمال
 الناس وتركمهم النظر والاعتبار فيما عدد سبحانه وتعالى من النعم
 قبل هذه الآية ومن خافهم من زوالها وفي ذلك تخويف لقريش ؛
 وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه .
 فقال متعطفاً عليهم ومستميلاً لهم الى الحق « يا قوم اعبدوا الله » أي

اعبدوه وحده «مالك من آله غيره» استئناف مسوق لتعليل العبادة
 المأمور بها «أفلاتتقون» الهمة لا نكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف
 على مقدر يقتضيه المقام أي أتعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى
 « ما لكم من إله غيره » فلا تتقون عذابه تعالى الذي يستوجبه
 ما أنتم عليه من ترك عبادته سبحانه وحده واشتراكم به عز وجل
 في العبادة مالا يستحق الوجود - لولا إيجاد الله إياه - فضلا عن
 استحقاق العبادة، فالمنكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه «فقال الملائة»
 أي الاشراف «الذين كفروا من قومه» وصف الملائة بالكفر مع
 اشراك الكل فيه للايذان بكمال عراقتهم وشدة شكيتهم فيه
 وليس المراد من ذلك الاذمهم دون تميز عن اشراف آخرين
 آمنوا به عليه السلام أو لم يؤمن به أحد من أشرافهم كما يفصح عنه
 قوله « ما نراك أتبعك الا الذين هم أراذلنا » وهذا القول صدر
 منهم لعوامهم «ما هذا الا بشر مثلكم» أي في الجنس والوصف من
 غير فرق بينكم وبينه، وصفوه عليه السلام بذلك مباينة في وضع
 رتبة العالية وحطها عن منصب النبوة، وصفوه بقوله سبحانه وتعالى
 «يريد أن يتفضل عليكم» اغضابا للمخاطبين عليه عليه السلام واغراء
 لهم على معاداته . والتفضل طلب الفضل وهو كناية عن السيادة كأنه

قيل يريد أن يسودكم ويتقدمكم بأدعاء الرسالة مع كونه مثلكم .
 «ولو شاء الله لانزل ملائكة» بيان لعدم رسالة البشر على الاطلاق
 على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشريته عليه السلام أي ولو شاء الله
 تعالى إرسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة وانما قيل لانزل
 لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال «ما سمعنا بهذا
 في آياتنا الاولى» هذا اشارة الى الكلام المتضمن الامر بعبادة
 الله عز وجل خاصة ، والكلام على تقدير مضاف أي ما سمعنا
 بمثل هذا الكلام في آياتنا الماضية قبل بعثته عليه السلام . وقدر
 المضاف لان عدم السماع لكلام نوح المذكور لا يصلح للرد فان
 السماع لمثله كان في القبول «ان هو الا رجل به جنة» أي ما هو الا
 رجل به جنون أو جن يخجلونه ولذلك يقول ما يقول «فتربصوا به
 حتى حين» فاحتملوه واصبروا عليه وانتظروا لعله يفيق مما هو فيه
 محمول على مراعي أحوالهم في المكابرة والعناد واضرابهم عما
 وصفوه عليه السلام به من البشرية وارادة التفضل الى وصفه بما
 ترى وهم يعرفون أنه عليه السلام أرجح الناس عقلا وأرزنهم قولاً
 وهو محمول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قاتلهم الله تعالى أتى
 يؤفكون . والقياس الفاسد والصحيح والجامع والفارق مفصل في
 كتب الاصول ، فبين الرسل عليهم السلام وسائر الناس مشابة من

جهة البشرية ولوازمها الضرورية فيصح حينئذ قياس الرسل على غيرهم فيها وعليه قوله تعالى « قل إنما أنا بشر مثلكم ». وبين الرسل والأنبياء عليهم السلام وغيرهم من البشر فروق كثيرة منها أن الله تعالى اصطفاهم على الناس برسالاته وبكلامه ووحيه وخصهم بذلك فلا يقاس أحد من الناس بهم حينئذ من هذه الجهة كما لا يصح قياس غيرهم بهم في سائر خصائصهم التي فصلت في غير هذا الموضع . فالجاهلية لم يميزوا بين القياس الصحيح والفاقد ولا عرفوا الجامع ولا الفارق كما سمعت من قيامهم الرسل على غيرهم وهكذا أتباعهم اليوم ومن هو على شاكلتهم

﴿ الغلو في الصالحين ﴾

﴿ السادسة عشرة ﴾ : الغلو في الصالحين من العلماء والاولياء كقوله تعالى في سورة التوبة « وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون . يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » فاتخاذ أبحار الناس أرباباً يحلون ويحرمون ويتصرفون

في الكون وينادون في دفع ضرأوجب نفع من جاهلية الكتابيين ،
ثم سرى الى غيرهم من جاهليه العرب ، ولهم اليوم بقايا في مشارق
الارض ومغاربها تصديقاً لقول النبي ﷺ « لتبعن سنن من كان
قبلكم » الحديث . حتى نرى غالب الناس اليوم معرضين عن الله
وعن دينه الذي ارتضاه متوغلين في البدع تائهين في أودية الضلال
معادين للكتاب والسنة ومن قام بهما فأصبح الدين منهم في أنين
والاسلام في بلاء مبین . وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ الاعتذار بعدم الفهم ﴾

﴿ السابعة عشرة ﴾ : اعتذارهم عن اتباع الوحي بعدم الفهم
قال تعالى في سورة البقرة « ولقد آتينا موسى الكتاب ووقفنا من
بعده بالرسل وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس
أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
وفريقاً تقتلون . وقالوا قلوبنا غُلْفٌ بل لعنهم الله بكفرهم فقليلا
ما يؤمنون » وفي سورة النساء « فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات
الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف بل طبع الله عليها
بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا » . الغلف جمع أغلف كاحمر وحمر ،
وهو الذي لا يفقه . وأصله ذو القلفة الذي لم يختن أو جمع غلاف
ويجمع على غلف بضمين أيضاً ، وأرادوا على الاول قلوبنا مغطاة

بأغشية خلقية مانعة عن نفوذ ما جئت به فيها . وهذا كقولهم قلوبنا
 في أكنة مما يدعوننا اليه . قصدوا به اقناط النبي ﷺ عن الاجابة
 وقطع طمعه عنهم بالكلية . ومنهم من قال معنى غلف مغشاة بعلوم
 من التوراة تحفظها أن يصل اليها ما تأتي به ، أو بسلامة من الفطرة
 كذلك . وعلى الثاني أنها أوعية العلم فلو كان ما تقوله حقاً وصدقاً
 لوعته . قال ابن عباس وقتادة والسدي : أو مملوءة علماً فلا تسم
 بعد شيئاً فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . ومنهم من قال :
 أرادوا أنها أوعية العلم فكيف يحل لنا اتباع الامي . ولا يخفى بعده .
 وقال تعالى في سورة هود « ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى أن يصبىكم
 مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم
 يبعد . واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه إن ربي رحيم ودود . قالوا
 يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفاً ولولا رهطك
 لرجمناك وما أنت علينا بعزیز » وهذه الآية بمعنى الآية الاولى .
 وقد كذبهم الله تعالى في دعواهم هذه في آيات كثيرة وذكر أن
 السبب في عدم الفهم انما هو الطبع على القلوب بكفرهم لا التقصور
 في البيان والتفهم . وما أحسن قول القائل (١) :

(١) هو ابو العلاء المعري

والنجمُ تستصغرُ الابصارُ صورته
والذنبُ للطرف لا للنجم في الصغر

﴿ انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم ﴾

﴿ الثامنة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية أنهم لا يقبلون من الحق إلا ما تقول به طائفتهم قال تعالى « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين » . ومعنى « نؤمن بما أنزل علينا » أي نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل في تقرير حكمها، ومرادهم بضمير المتكلم إما أنبياء بني اسرائيل وهو الظاهر وفيه إيماء الى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم وأما أنفسهم . ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الاحكام. واذموا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن ودسائس اليهود مشهورة ، أو لانهم تأولوا الامر المطلق العام ونزلوه على خاص هو الايمان بما أنزل عليهم كما هو ديدنهم في تأويل الكتاب بغير المراد منه . ويكفرون بما وراءه وهو الحق أي هم مقارنون لحقيقته أي عالمون بها « مصدقاً لما معهم » لان كتب الله

يصدق بعضها بعضاً ، فالتصديق لازم لا ينتقل وقد قررت مضمون الخبر لانها كالأستدلال عليه ولهذا تضمنت رد قولهم : نؤمن بما أنزل علينا حيث أن من لم يصدق بما وافق التوراة لم يصدق بها . « قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » أمر للنبي ﷺ أن يقول ذلك تمكيناً لهم حيث قتلوا الانبياء مع ادعاء الايمان بالتوراة وهي لا تسوغه

﴿ التمسك بخرافات السحر ﴾

﴿ التاسعة عشرة ﴾ : من خصلهم الاعتياض عن كتاب الله تعالى بكتب السحر كما قال تعالى في سورة البقرة « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا امن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون » والكلام على هذه الآية في التفاسير مشهور . وهذه الخصلة الجاهلية موجودة اليوم في كثير من الناس ، لاسيما من تنسب الى

الصالحين وهو عنهم بمراحل ، فيتعاطى الاعمال السحرية من امساك الحيات وضرب السلاح والدخول في النيران وغير ذلك مما وردت الشريعة باطلاله فأعرضوا ونبدوا كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا ما ألقاه اليهم شياطينهم وادعوا أن ذلك من الكرامات مع أن الكرامة لا تصدر عن فاسق ومن يتعاطى تلك الاعمال فسقهم ظاهر للعيان ولذا اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، وفي مثلهم قال تعالى « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » .

﴿ التناقض في الانتساب ﴾

﴿ العشرون ﴾ : تناقضهم في الانتساب فينسبون الى ابراهيم عليه السلام ، والى الاسلام ، مع اظهارهم ترك ذلك والانتساب الى غيره

﴿ صرف النصوص عن مدلولاتها ﴾

﴿ الحادية والعشرون ﴾ : تحريف كلام الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . ولكم في هذا العصر من هو على شاكلتهم تراه يصرف النصوص ويأولها الى ما يشتهي من الأهواء

﴿ تحريف كتب الدين ﴾

﴿ الثانية والعشرون ﴾ : تحريف العلماء لكتب الدين . قال الله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني وان هم

الا يظنون . فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » ومن نظر الى قضاة هذا الزمان وما تلاعبوا به من الاحكام وصرف النصوص الى ما تهواه أنفسهم وتبدل الحق وابطاله بما ينالونه من الرشى وغير ذلك مما هم عليه اليوم تبين له من ذلك بحر لاساحل له . وهكذا بعض المبتدعة وغلاة القبور ، وقد بين حالهم في غير هذا الموضع

﴿ الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها ﴾

﴿ الثالثة والعشرون ﴾ : وهي من أعجب المسائل والخصال معادة للدين الذي انتسبوا اليه أشد العداوة ، وموالاتهم لمذهب الكفار الذين فارقوهم أكل الموالاة ، كما فعلوا مع النبي ﷺ لما أتاهم بدين موسى واتبعوا كتب السحر وهو من دين آل فرعون ، ومثل هؤلاء في الأمة الاسلامية كثير هجروا السنة وعادوها ونصروا أقوال الفلاسفة وأحكامهم

﴿ كفرهم بما مع غيرهم من الحق ﴾

﴿ الرابعة والعشرون ﴾ : انهم لما افرقوا وكل طائفة لاتقبل من الحق الا ما قالته طائفتهم وكفروا بما مع غيرهم من الحق . قال تعالى في سورة البقرة « وقالت اليهود ليست النصارى على شيء »

وقالت النصرارى ليست اليهود على شيء ، وهم يتلون الكتاب
كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم قال الله يحكم بينهم يوم القيامة
فيما كانوا فيه يختلفون « ولا شك ان هذا من خصال الجاهلية وعليها
اليوم كثير من الناس لا يعتقد الحق الا معه لا سيما أرباب المذاهب
يرى كل أهل مذهب ان الدين معه لا يعدوه الى غيره وكل حزب
بما لديهم فرحون

وكل يدعى وصلابليلى وليلى لا تقر لهم بهذا
والحزم أن ينظر الى الدليل فما قام عليه الدليل فهو الحق
الحرى ان يتلقى بالقبول وما ليس عليه برهان ولا حجة ينبذ وراء
الظهور وكل أحد يؤخذ من قوله ويرد الا من اصطفاه الله لرسالته
﴿ ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها ﴾

﴿ الخامسة والعشرون ﴾ : انهم لما سمعوا قوله ﷺ في
حديث الفرق « وستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة » ادعى كل فرقة انها هي الناجية كما حكى الله تعالى
عن اليهود والنصارى في قوله تعالى « وقالت اليهود ليست
النصارى على شيء . وقالت النصرارى ليست اليهود على شيء » مع
أن النبي ﷺ بين في آخر الحديث المراد من الفرقة الناجية
فقال « وهم ما كنت أنا عليه وأصحابي » أو كما قال . ورد الله تعالى
عليهم بقوله « وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصرارى

تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا يحزنون» والمقصود أنهم ليس لهم برهان على هذه الدعوى بل الدليل على خلاف ذلك ، وأبو العباس بقي الدين تكلم على حديث الفرق في كتابه (منهاج السنة) بما لا مزيد عليه حيث استدلل به الرافضي على حقية مذهبه وبطلان مذهب أهل السنة ، فراجع ان اردته

﴿ أنكر ما أقروا انه من دينهم ﴾

﴿ السادسة والعشرون ﴾ : انهم أنكروا ما أقروا انه من دينهم كما فعلوا في حج البيت فتعبدوا بانكاره والبراءة منه مع ذلك الاقرار كما قال تعالى في سورة البقرة « وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وامنا واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » الى أن قال « ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين » اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب يابني ان الله اصطفى اسكنم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون »

يقال ان سبب نزول قوله « ومن يرغب » الخ ما روى ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقال : قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة « اتي باعث من ولد اسماعيل نبياً اسمه أحمد فمن آمن به فقد اعتدى وردد » ومن لم يؤمن به

فهو ملعون « فأسلم سلمة وأبو مهاجر فنزلت . انتهى

﴿ المجاهرة بكشف العورات ﴾

﴿ السابعة والعشرون ﴾ : المجاهرة بكشف العورات . قال تعالى في سورة الاعراف « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ، قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون » قال بعض المفسرين : الفاحشة هنا الفعلة القبيحة المتناهية في القبح ، والتاء اما لأنها مجرأة على الموصوف المؤنث أي فعلة فاحشة ، واما للقل من الوصفية الى الاسمية والمراد بها هنا عبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ونحو ذلك . وعن الفراء تخصيصها بكشف العورة وفي الآية حذف أي : واذا فعلوا فاحشة فنهوا عنها قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها محتجين بأمرين : بتقليد الآباء ، والاقتراء على الله . وكان من سنة الحس انهم لا يخرجون أيام الموسم الى عرقات ، انما يقفون بالمزدلفة . وكانوا لا يسلاون ولا يأقظون ولا يرتبطون عنزاً ولا بقرة ولا يقرلون صوقاً ولا وبراً ولا يدخلون بيتاً من الشعر والمدر وانما يكتنون بالقباب الحرم في الاشهر الحرم ، ثم فرضوا على العرب قاطبة أن يطرحوا أزواد الحل اذا دخلوا الحرم وان يتركوا ثياب الحل ويستبدلوها بثياب الحرم إما شراء

وإما عارية وإما هبة ، فإن وجدوا ذلك فيها والا طافوا بالبيت عرايا . وفرضوا على نساء العرب مثل ذلك غير أن المرأة كانت تطوف في درج مفرج القوائم والمآخير . قالت امرأة^(١) وهي تطوف بالبيت :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

أختم مثل القعب بادٍ ظله كأن حصى خيبر تملّه

وكلفوا العرب أن يفيضوا من مزدلفة وقد كانوا يفيضون من عرفة إلى غير ذلك من الأمور التي ابتدعوها وتشرعوها مما لم يأذن به الله . ومع ذلك كانوا يدعونهم على شريعة أبيهم إبراهيم عليه السلام وما ذلك إلا لجاهليتهم

وغالب من ينتمي إلى الإسلام اليوم ابتدعوا في الدين ما لم يأذن به الله : فمنهم من اتخذ ضرب المعازف وآلات اللهو عبادة يتعبدون بها في بيوت الله ومساجده ، ومنهم من اتخذ الطواف على القبور والسفر إليها والنذور أخلص عبادته وأفضل قرباته ، ومنهم من ابتدع الرهبانية والحيل الشيطانية وزعم أنه سلك سبيل الزهاد وطريق العباد ومقصده الأعلى نيل شهواته الحيوانية والغور بهذه

الدنيا الدنية ، إلى غير ذلك مما يطول ولا يعلم ماذا يقول إلى ديّان يوم الدين نمضي وعند الله نجتمع الخصوم

(١) هي ضباعة بنت عامر بن صعصعة

﴿التعبد بتحريم الحلال﴾

﴿الثامنة والعشرون﴾ : التعبد بتحريم الحلال فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله تعالى في سورة الاعراف «يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق؟ قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ، قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ، ومعنى الآيات : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، أي ثيابكم لمواراة عوراتكم عند طواف أو صلاة . وسبب النزول انه كان أناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعلق على سفلهما سيوراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحجر من الذباب وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله
فأنزل الله تعالى هذه الآية « وكلوا واشربوا »
قال السكبي : كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى الآية

وفيه يظهر وجه ذكر الأكل والشرب هنا . « ولا تسرفوا » بتحريم
 الحلال كما هو المناسب لسبب النزول ، « انه لا يحب المسرفين » بل
 يبعضهم ولا يرضى أفعالهم . « قل من حرم زينة الله التي أخرج
 لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به وخلقه ليعرفهم من الثياب
 كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف « والطيبات من الرزق »
 أي المستلذات ، وقيل المحللات من المأكول والمشرب كالحم الشاة
 وشحمها ولبنها « قل هي للدين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم
 بالأصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى ، والكفرة وان شاركهم
 فيها فبالبيع فلا اشكال في الاختصاص « خالصة يوم القيامة » أي
 لا يشاركهم فيها غيرهم « كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون »
 أي مثل تفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الأحكام لمن يعلم ما في
 تضاميتها من المعاني الرائقة . « قل انما حرم ربي الفواحش » أي
 ما تزايد قبحه من المعاصي ومنه ما يتعلق بالفروج ، « ما ظهر منها
 وما بطن » بدل من الفواحش ، أي جهرها وسرها ، وعن البعض
 « ما ظهر » الزنا علانية « وما بطن » الزنا سرا وكانوا يكرهون الاول
 ويفعلون الثاني فهو عن ذلك مطلقاً . وعن مجاهد « ما ظهر » التعري في
 الطواف « وما بطن » الزنا . والبعض يقول : الاول طواف الرجال
 بأنهار والثاني طواف النساء بالليل عاريات . « والانم » أي ما يوجب
 الانم وأصله الذم ثم أطلق على ما يوجب من مطلق الذنب ، وذكر

للتعميم بعد التخصيص بناء على ما تقدم من معنى الفواحش . ومنهم
من قال : ان الائم هو الخمر وعليه أهل اللغة ، وأنشدوا له قول
الشاعر :

نهانا رسولُ الله أن تقرب الزنا
وأن تشرب الائم الذي يوجب الوزرا
وقول الآخر :

شربت الائم حتى ضل عقلي
كذلك الائم يذهب بالعقول

«والبغي بغير الحق» وهو الظلم والاستطالة على الناس، وأفرد
بالذكر بناء على التعميم فيما قبله أو دخوله في الفواحش المبالغة في
الزجر عنه «وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على
الله ما لا تعلمون» بالاحاد في صفاته والافتراء عليه كقولهم: والله
أمرنا بها . ولا يخفى أن متصوفة زماننا على هذه الخصلة الجاهلية
فقد حرموا على أنفسهم زينة الله والطيبات من الرزق ليعتقد الناس
صلاحهم وابتدعوا الخلوات والرياضات وغير ذلك من شعائرهم في
المأكل والملبس وسائر شئونهم وما دروا أنهم بذلك من القوم الذين
ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿الاحاد في اسماء الله سبحانه وصفاته﴾

﴿التاسعة والعشرون﴾ : الاحاد في اسمائه وصفاته . قال سبحانه في سورة الاعراف « ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في اسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » تفسير هذه الآية : « ولله الاسماء الحسنى » تسمية المؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع المحابين بذلك الغافلين عنه سبحانه وعما يليق بشأنه أثر بيان غفلتهم التامة وضلاتهم الطامة « فادعوه بها » إيمان الدعوة بمعنى التسمية كقولهم دعوته زيدا أو يزيد أي سميته ، أو الدعاء بمعنى النداء كقولهم دعوت زيدا أي ناديته ، « وذروا الذين يلحدون في اسمائه » أي يميلون وينحرفون فيها عن الحق الى الباطل يقال لحد اذا مال عن القصد والاستقامة ، ومنه لحد القبر لكونه في جانبه بخلاف الضريح فانه في وسطه . والاحاد في اسمائه سبحانه أن يسمى بما لا توقيف فيه أو بما يوهم معنى فاسداً كما في قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا سخي ونحو ذلك ، فالمراد بترك المأمور به الاجتناب عن ذلك ، وباسمائه ما أطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا أسماؤه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاضمار بان يقال يلحدون بها . وقد تعالى « كذلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امم لتتلو عليهم الذي اوحينا اليك وهم

يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه
 متاب « وهذه الآية في سورة الرعد . عن قتادة وابن جريج
 ومقاتل ان الآية نزلت في مشركي مكة لما رأوا كتاب الصلح
 يوم الحديبية وقد كتب فيه علي عليه السلام : بسم الله الرحمن الرحيم
 فقال سهيل بن عمرو ما نعرف الرحمن إلا مسيلة ، ومنهم من قال
 سمع أبو جهل قول رسول الله ﷺ يا الله يا رحمن فقال : ان محمداً
 ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين فنزلت . وعن بعضهم أنه
 لما قيل للكفار قرئش : اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فنزلت .
 وقيل غير ذلك مما يطول . وقال تعالى « وقالوا الجلودهم لم شهدتم
 علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء . وهو خلة -كم أول مرة
 واليه ترجعون وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم
 ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذاكم ظنكم
 الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين » . من سورة
 حم السجدة . وفي هذه الآية اخبار أن أهل الجاهلية كانوا يلحدون
 في صفاته كما كانوا يلحدون في اسمائه تعالى . أخرج احمد والبخاري
 ومسلم والترمذي والنسائي وجماعة عن ابن مسعود^(١) قال : كنت

(١) في الاصل : ابي مسعود ، وهو خطأ صححه من فتح الباري (٨ : ٣٩٧)

وتيسر الوصول (١ : ١٧٤ سلفية)

مستنداً بأستار الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وثقفيان أو ثقيني
 وقرشيان كثير لحم بطونهم قليل عفة قلوبهم فتكلموا بكلام لم
 أسمعه . فقال أحدهم : أترون الله بسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر
 إنا اذا رفعنا أصواتنا بسمعه واذا لم نرفع لم يسمع . فقال الآخر :
 إن سمع منه شيئاً سمعه كله . قال فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأُنزل
 الله تعالى ﴿ وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا
 جلودكم ولكن ظننتم أن الله يعلم كثيراً مما تعملون — الى قوله —
 من الخاسرين ﴾ . فهذا هو الالحاد في الصفات . وأنت تعلم أن
 ما عليه أكثر المتكلمين المسلمين من الالحاد في الاسماء والصفات
 فوق ما كان عليه أهل الجاهلية فسموا الله بأسماء ما أنزل الله بها
 من سلطان . ومنهم من قال ليس لله صفات قامت به ، ومنهم من
 قل صفاته ليست عين ذاته ولا غيره ، ومنهم من قال ان صفاته
 غيره ، ومنهم من قل ان الله لم يتكلم بالكتب التي أنزلها وأنبتوا له
 الكلام النفسي وانه لم يكلم أحداً من رسله ، الى غير ذلك من
 الالحاد الذي حشوا به كتبهم وملاوها من هذا الهذيان وظنوا أن
 الآية مختصة بأهل الجاهلية وما دروا أنهم الفرد الكامل لعمومها
 ومن بصره الله تعالى ونور قلبه أعرض عن أخذ عقائده من كتب
 هؤلاء الطوائف وتلقى معرفة إلهه من كتب السلف المشتعلة على
 نصوص الكتاب والسنة

﴿نسبة النقائص الى الله سبحانه﴾

﴿الثلاثون﴾ : نسبة النقائص اليه سبحانه كالولد والحاجة فان
 النصارى قالوا : المسيح ابن الله ، وطائفة من العرب قالوا : الملائكة
 بنات الله ، وقوم من الفلاسفة قالوا بتوليد العقول ، وقوم من اليهود
 قالوا العزيز ابن الله الى غير ذلك . وقد نزه الله نفسه عن كل ذلك
 ونفاه عنه بقوله تعالى « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفواً أحد » وبقوله « الا انهم من افكهم يقولون ولد
 الله وانهم لكاذبون » وقوله « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم
 وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون بديع
 السماوات والأرض أتى يكون له ولد ولم يكن له صاحبة وخلق كل
 شيء وهو بكل شيء عليم » وهذا يعم جميع الانواع التي
 تذكر في هذا الباب عن بعض الامم كما أن ما نفاه من اتخاذ الولد
 يعم أيضاً جميع أنواع الاتخاذات لا اصطفاؤه كما قال تعالى « وقالت
 اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم
 بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملاك
 السماوات والأرض وما بينهما واليه المنصير » قال السدى : قالوا ان
 الله تعالى أوحى الى اسرائيل ان ولدك بكرى من الولد فأدخلهم
 النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادي

مناد اخرجوا كل مخنون من بني اسرائيل وقد قال الله تعالى « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من آله » وقال « وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن » وقال تعالى « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السماوات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً » وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني آله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » وقال سبحانه وتعالى « وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين انما هو آله واحد فاياي قارهبون وله ما في السماوات والارض وله الدين واصبا » الى قوله « ويجعلون لهما ليعلمون نصيبا » الى قوله « ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون » وقال الله تعالى « ولا تجعل مع الله الهة كما آخر فقلقي في جهنم ملوماً مدحوراً . أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثاً انكم لتقولون قولاً عظيماً . ولقد صرفنا في هذا القرآن لذكرها وما يزيدهم الا نفوراً » « قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذاً لا ينبغي الى ذي العرش سيلا » وقال « فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون ، أم خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون الا انهم

من افكهم ليقولون وكلد الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على
 البنين ما لكم كيف تحكمون . أفلا تذكرون . أم لكم سلطان مبين
 فأنوا بكتابكم إن كنتم صادقين . وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد
 علمت الجنة انهم لمحضرون . سبحان الله عما يصفون الا عباد الله
 المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صالح
 الجحيم » وقال « أفرأيتم الآلات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
 ألكم الذكر وله الأنثى . تلك إذا قسمة ضيزى ان هي الا أسماء
 سميتوها أنتم وآبؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون
 الا الظن وما تهوى الانفس واقد جاءهم من ربهم الهدى - الى
 قوله - ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية
 الاتى » وقال تعالى « وجعلوا له من عباده جزءا » قال بعض
 المفسرين جزءا أي نصيبا وبعضا ، وقال بعضهم : جعلوا لله
 نصيبا من الولد . وعن قتادة ومقاتل عدلا ، وكلا القولين صحيح
 فانهم يجعلون له ولداً والولد يشبه أباه ، ولهذا قال « واذا بشر
 أحدهم بما ضرب الرحمن مثلا ظل وجهه مسودا » أي البنات كما قال
 في الآية الأخرى « واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا
 وهو كظيم » فقد جعلوا للرحمن مثلا وجعلوا له من عباده جزءا
 فان الولد جزء من الوالد قل عليه السلام « انما فاطمة بضعة مني » وقوله :
 « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير

علم « قال الكلبي نزلت في الزنادقة قالوا ان الله وابليس شريكان
 فالله خالق النور والناس والدواب ، وابليس خالق الظلمة
 والسباع والحيات والعقارب . وأما قوله « وجعلوا بينه وبين الجنة
 نسبا » فقولهم الملائكة بنات الله وسمى الملائكة جنّا
 لاختلافهم عن الابصار وهو قول مجاهد وقتادة . وقيل قالوا
 خي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس : هم بنات الله .
 وقال الكلبي قالوا لعنهم الله بل بذور يخرج منها الملائكة وقوله
 « خرقوا له بنين وبنات بغير علم » قال بعض المفسرين : هم كفار
 العرب قالوا الملائكة والاصنام بنات الله ، واليهود قالوا عزير ابن
 الله والذين كانوا يقولون من العرب ان الملائكة بنات الله وما
 نقل عنهم من أنه صاهر الجن فولدت له الملائكة فقد نفاه عنه
 بامتناع صاحبة وبامتناع أن يكون منه جزء فانه صمد . وقوله « ولم
 يكن له صاحبة » وهذا لأن الولادة لا تكون الا من أصلين سواء
 في ذلك تولد الاعيان - التي تسمى الجواهر - وتولد الاعراض
 والصفات ، بل ولا يكون تولد الاعيان الا بانفصال جزء من الوالد
 فاذا امتنع أن تكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد ، وقد علموا
 كلهم أن لا صاحبة له لا من الملائكة ولا من الجن ولا من
 الانس فلم يقل أحد منهم ان له صاحبة فلهذا احتج بذلك عليهم .

وما حكى عن بعض كفار العرب أنه صاهر العجن فهذا فيه نظر وذلك ان كان قد قيل فهو مما يعلم انتفاؤه من وجوه كثيرة ، وكذلك ما قاله النصارى من أن المسيح ابن الله وما قاله طائفة من اليهود ان العزيز ابن الله فانه قد نفاه سبحانه بهذا وبهذا وتام الكلام في هذا المقام في كتاب (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) و(تفسير سورة الاخلاص) وغيرها من كتب شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله روحه

﴿ تنزيههم المخلوق عما نسبوه للخالق ﴾

﴿ المسألة الحادية والثلاثون ﴾ : تنزيه المخلوق عما نسبوه للخالق مثل تنزيه احيارهم عن الولد والزوجة لأنهم يقولون ان الراغبين في استحصال الكمالات كالرهبان واضرابهم يترفعون عن أن يتدنسوا بدناءة التمتع بالنساء اقتداء بالمسيح عليه السلام . فانظر الى سخافة العقول وما قادم اليه ضلالهم حتى اعترضوا على سيدنا ومولانا محمد ﷺ في زواجه . وما أحسن ما قال الفاروقي^(١) رداً على بعض احيار النصارى بقوله :

قل للفرسئل قدوة الرهبان الجائليق البترك الرباني
أنت الذي زعم الزواج نقيصة ممن حماه الله عن نقصان

(١) عبد الباقي العمري من شعراء العراق في القرن الثالث عشر الهجري

ونسيت تزويج الآله بمریم في زعم كل مثلث نصراني
ومن جعل من العرب الملائكة بنات الله كان يأنف منهن
وسنّ وأدهن وقتلن ونسبوا لله ما يكرهون . والمقصود ان هذه
المقالات وأشباهاها منشأها الجهل بما جاءت به الرسل وعدم تحكيم
العقل والأ فاهل البصائر لا يتطرق اليهم هذا الخلل والله الموفق
﴿ قولهم بالتعطيل ﴾

﴿ الثانية والثلاثون ﴾ : القول بالتعطيل كما كان يقوله آل
فرعون . والتعطيل انكار أن يكون للعالم صانع كما قال فرعون لقومه
« ما علمتُ لكم من إله غيري » ونحو ذلك ولم يخل العالم عن مثل
هذه الجهالات في كل عصر من العصور ، وإبناء هذا الزمان الا
النادر على هذه العقيدة الباطلة ، ولو نظروا بعين الانصاف والتدبر
لعلموا أن كل موجود في العالم يدل على خالقه وبارئه :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد
ومن أين للطبيعة ايجاد مثل هذه الدقائق التي نجدها في
الآفاق والأ نفس وهي عديمة الشعور لا علم لها ولا فهم . تعالى الله
عما يقولون علواً كبيراً

﴿ الشريعة في الملك ﴾

﴿ الثالثة والثلاثون ﴾ : الشريعة في الملك كما تقوله المجوس .

والمجوس أمة تعظم الانوار والنيران والماء والأرض ويقولون بنبوة
 زرادشت ولهم شرائع يصيرون بها . وهم فرق شتى منهم المزدكية
 اصحاب مزدك الموبذ والموبذ . عندهم العالم القدوة ، وهؤلاء
 يرون الاشتراك في النساء والمكاسب كما يشترك في الهواء
 والطرق وغيرها . ومنهم الخرمية اصحاب مالك الحريم وهم شر
 طوائفهم لا يقرون بصانع ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام
 وعلى مذهبهم طوائف القرامطة والاسماعيلية والتصيرية والنسكية
 والورزية والحاكية وسائر العبيدية الذين يسمون أنفسهم الفاطمية
 فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب ويتفانون في التفضيل . فالمجوس
 شيوع هؤلاء . كلهم وأنتمهم وقدوتهم وان كن المجوس قد يتقيدون
 بأصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من ديانا العالم
 ولا بشريعة من الشرائع

﴿ انكار النبوات ﴾

﴿ الرابعة والثلاثون ﴾ : انكار النبوات . وكانوا يقولون ما
 حكى الله عنهم بقوله في الانعام : اولئك الذين هدى الله فبهم ادهم
 اقتدره قل لا اسألكم عليه أجراً ان هو الا ذكرى للعالمين . وما
 قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء . قل
 من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس نجمونه
 قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم

قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون « تفسير هذه الآية قوله « وما قدروا الله » شروع في تقرير أمر النبوة بعد ما حكى سبحانه عن ابراهيم عليه السلام أنه ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك وقرر سبحانه ذلك بأوضح الدليل بأوضح وجه « حق قدره » أي حق معرفته . وعن بعضهم ما عظموا الله حق تعظيمه إذ قالوا منكربين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمه الجليلة فيهما « ما أنزل الله على بشر من شيء » أي شيئاً من الأشياء . واختلف في قائل ذلك القول انشيم ، وعن مجاهد أنهم مشركو قريش والجهور على أنهم اليهود . ومرادهم من ذلك الطعن في رسالته ﷺ على سبيل المباغة ، فقبل له على سبيل الإلزام « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى » فان المراد أنه تعالى قد أنزل التوراة على موسى عليه السلام ولا سبيل لكم الى انكار ذلك ، فلم لا تجوزون انزال القرآن على محمد ﷺ . والكتاب في اثبات النبوات مفصل في غير هذا الموضع . والمقصود ان انكارها من سنن الجاهلية ، وفي الناس اليوم كثير ممن هو على شاكلةهم ومعوج طريقهم ﴿ جحدوا القدر واحتجاجهم به على الله ﴾

﴿ الخامسة والثلاثون ﴾ : جحدوا القدر والاحتجاج به على الله تعالى ومعارضة شرع الله بقدر الله . وهذه المسألة من غوامض مسائل الدين والوقوف على مرها عسر إلا على من وفقه الله تعالى ، ولابن

القيم كتاب جليل في هذا الباب سماه (شفاء العليل ، في القضاء
والقدر والحكمة والتعليل) وقد أبطل الله سبحانه هذه العقيدة الجاهلية
بقوله تعالى في آخر سورة الانعام «سيقول الذين اشركوا لو شاء
الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء . كذلك كذب
الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هو عندكم من علم فتخرجوه
لنا ان تتبعون إلا الظن وان أنتم لا تخرجون ، قل فله الحجة
البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » تفسير هذه الآية « سيقول الذين
اشركوا » حكاية لفن آخر من أباطيلهم « لو شاء الله ما اشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » لم يريدوا بهذا الكلام الاعتذار
عن ارتكاب القبيح إذ لم يعتقدوا قبح أفعالهم ، بل هم كما نطقت به
الآيات يحسبون انهم يحسنون صنعا وانهم انما يعبدون الاصنام
ليقربوهم الى الله زلفى وان التحريم انما كان من الله عز وجل فما
مرادهم بذلك الا الاحتجاج على أن ما ارتكبه حق ومشروع ومرضى
عند الله تعالى ، على أن المشيئة والارادة تساوي الأمر وتستلزم
الرضا كما زعمت المعتزلة فيكون حاصل كلامهم ان ما نرتكبه من
الشرك والتحريم وغيرهما تعلق به مشيئة الله تعالى وارادته وكل
ما تعلق به مشيئته سبحانه وارادته فهو مشروع ومرضى عند
الله تعالى . وبعد أن حكى سبحانه وتعالى ذلك عنهم رد عليهم
بقوله عز من قائل « كذلك كذب الذين من قبلهم » وهم أسلافهم

المشركون . وحاصله أن كلامهم يتضمن تكذيب الرسل عليهم السلام وقد دلت المعجزة على صدقهم . أو نقول حاصله أن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ، وكل ما هذا شأنه فلا تكليف به لسكونه مشروطاً بالاستطاعة فينتج أن ما ارتكبه من الشرك وغيره لم يتكلف بتركه ولم يبعث له نبي . فردّ الله تعالى عليهم بأن هذه كلمة صدق أريد بها باطل لأنهم أرادوا بها أن الرسل عليهم السلام في دعواهم البعثة والتكليف كاذبون . وقد ثبت صدقهم بالدلائل القطعية ، ولسكون ذلك صدقاً أريد به باطل ذمهم الله تعالى بالتكذيب . ووجوب وقوع متعلق المشيئة لا يناقض صدق دعوى البعثة والتكليف لأنها لاظهار المحجة وإبلاغ المحجة « حتى إذا ذاقوا بأسنا » أي نالوا عذابنا الذي أنزلناه عليهم بتكذيبهم وفيه إيحاء إلى أن لهم عذاباً مدخراً عند الله تعالى لأن الذوق أول ادراك الشيء . « قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا » أي هل لكم من علم بأن الأشراك وسائر ما أنتم عليه مرضي لله تعالى فتظهِروه لنا بالبرهان ؟ وهذا دليل على أن المشركين أعم استوجبوا التوبيخ على قولهم ذلك لأنهم كانوا يهزؤون بالدين وييقنون رد دعوة الأنبياء عليهم السلام حيث قرع مسامعهم من شرائع الرسل عليهم السلام تفويض الأمور إليه سبحانه وتعالى ، فحين طالبوهم بالاسلام والتزام الأحكام احتجوا عليهم بما أخذوه من كلامهم مستهزئين بهم عليهم الصلاة والسلام

ولم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم كيف لا والايمان بصفات الله تعالى فرع الايمان به عز شأنه وهو عنهم مناط العيوق. « ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون » أي تكذبون على الله تعالى « قل فله الحجة البالغة » أي البينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة على الاثبات والمراد بها في المشهور الكتاب والرسول والبيان « فلو شاء لهداكم أجمعين » بالتوفيق لها والحل عليها ولكن شاء هداية البعض الصارفين اختيارهم الى سلوك طريق الحق، وضلال آخرين صرفوه الى خلاف ذلك . ومن الناس من ذكر وجهاً آخر في توجيه ما في الآية، وهو ان الرد عليهم انما كان لاعتقادهم انهم مسلمون اختيارهم وقدرتهم وان اشرائهم انما صدر منهم على وجه الاضطرار وزعموا انهم يقيمون الحجة على الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام بذلك فرد الله تعالى قولهم في دعواهم عدم الاختيار لأنفسهم وشبههم بمن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل وامسك بالله عز وجل واعتمد على انه انما يفعل ذلك بمشيئة الله تعالى ورام افحام الرسل بهذه الشبهة . ثم بين سبحانه انهم لا حجة لهم في ذلك وان الحجة البالغة له تعالى لا لهم ثم أوضح سبحانه أن كل واقع واقع بمشيئته، وانه لم يشأ منهم الا ما صدر عنهم وانه تعالى لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون . والمقصود أن يتمحض وجه الرد عليهم وتمتخص عقيدة نفوذ السنة وعموم تغافلها

بكل كائن عن الرد وينصرف الرد الى دعواهم سلب الاختيار
لأنفسهم وان اقامتهم الحجة بذلك خاصة واذا تدبرت الآية
وجدت صدرها دافعاً لصدور الجبرية وعجزها معجزاً للمعتزلة إذ
الأول مثبت أن للعبد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره
في المخافة والعصيان . والثاني مثبت نفوذ مشيئة الله تعالى في العبد
وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الالهية وبذلك تقوم الحجة البالغة
لأهل السنة على المعتزلة ، والحمد لله رب العالمين . ومنهم من وجه
الآية بأن مرادهم ردّ دعوة الانبياء عليهم السلام على معنى أن الله
تعالى شاء شركنا وأراد منا وأنتم تخالفون ارادته حيث تدعوننا
الى الايمان ، فوبخهم سبحانه وتعالى بوجوه عدّة منها قوله سبحانه
« فלה الحجة البالغة » فانه بتقدير الشرط أي اذا كان
الامر كما زعمتم « فله الحجة البالغة » ، وقوله سبحانه « فلو
شاء » بدل منه على سبيل البيان أي لو شاء لدل كلاً منكم ومن
مخالفكم على دينه فلو كان الامر كما تزعمون لكان الاسلام أيضاً
بالمشيئة فيجب أن لا تمنعوا المسلمين من الاسلام كما وجب بزعمكم
أن لا تمنعكم الانبياء عن الشرك فيلزمكم أن لا يكون بينكم وبين
المسلمين مخافة ومعاداة بل موافقة وموالاته . وحاصله أن ما خالف
مذهبكم من النحل يجب أن يكون عنكم حقاً لانه بمشيئة الله تعالى
فيلزم تصحيح الاديان المتناقضة . وفي سورة النحل « وقال الذين

اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمننا من دونه من شيء ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين » الكلام على هذه الآية كالكلام على الآية السابقة ولا تراهم يتشبثون بالمشيئة الا عند انحلال الحجة ألا ترى كيف ختم بنحو آخر بمجادلاتهم في سورة الانعام في الآية السابقة ، وكذلك في سورة الزخرف وهو قوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم ستمكذب شهادتهم ويسألون . وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا بخرصون . أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مهتدون » ويكفي في الانقلاب ما يشير اليه قوله سبحانه « قل فله الحجة البالغة » والمراد بما حرموه السوائب والنجاسات وغيرها ، وفي تخصيص الاشتراك والتحریم بالنفي لانها أعظم وأشهر ما هم عليه . وغرضهم من ذلك تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام والطعن في الرسالة رأساً فان حاصله أي ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ، فلو أنه سبحانه وتعالى شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئاً ونحل ما أحله ولا نحرم شيئاً مما حرمننا كما تقول الرسل وبنقلونه من جهة تعالى لكان الامر كما شاء من التوحيد ونفي الاشراك ونحل ما أحله وعدم تحریم شيء من ذلك وحيث لم يكن كذلك ثبت انه لم يشأ

شيئاً من ذلك ، بل شاء ما نحن عليه وتحقق ان ما يقوله الرسل عليهم السلام من تلقاء أنفسهم. فرد الله تعالى عليهم بقوله « كذلك فعل الذين من قبلهم » من الأثم أي أشركوا بالله تعالى وحرّموا من دونه ما حرّموا وجادلوا رسلهم بالباطل ليدحضوا به الحق « فبل على الرسل الا البلاغ المبين » أي ليست وظيفتهم الا البلاغ للرسالة الموضح طريق الحق والمظهر أحكام الوحي التي منها نتج تعلق مشيئته تعالى باهتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق لقوله تعالى « والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا » وأما الجاؤم الى ذلك وتنفيذ قوّلهم عليهم شاءوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فليس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التي يتوقف عليها التكليف حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقة الرسل عليهم السلام أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك ، فان ما يترتب عليه الثواب والعقاب من الافعال لا بدّ في تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية وصرف اختيارهم الجزئي الى تحصيله والا لكان الثواب والعقاب اضطراريين . والكلام على هذه الآية ونحوها مستوفى في تفسير روح المعاني وغيره . فبحود القدر والاحتجاج به على الله ومعارضة شرع الله بقدره كل ذلك من ضلالات الجاهلية والمقصود انه لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين فمن زلت قدمه عن هذه الجادة كان على ما كان عليه أهل الجاهلية وهي الطريقة

التي ردت عليها الله سبحانه ورسوله ﷺ

﴿ مسبة الدهر ﴾

﴿ السادسة والثلاثون ﴾ : مسبة الدهر . كقولهم في سورة الجاثية « وما يهلكنا الا الدهر » وذلك أن الله تعالى أراد بيان أحكام ضلالهم والختم على سمعهم وقلوبهم وجعل غشاوة على أبصارهم فحكي عنهم ما صدر عنهم بقوله سبحانه وتعالى « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا » التي نحن فيها « نموت ونحْيى » أي نموت طائفة ونحْيى طائفة ولا حشر أصلاً . ومنهم من قال أن كثير آمن عبادة الأصنام كان يقول بالتناسخ ، وعليه فالمراد بالحياة إعادة الروح لبدن آخر « وما يهلكنا الا الدهر » أي طول الزمان . واستنادهم لاهلاك الى الدهر انكار منهم لملك الموت وقبضه الأرواح بأمر الله تعالى وكانوا يسندون الحوادث مطلقاً اليه لجهاهم أنها مقدره من عند الله تعالى وأشعارهم لذلك مملوءة من شكوى الدهر ^(١) وهؤلاء معترفون

(١) مثل قول قائلهم .

كبر العداوة ومر العشي	أشب الضعير وافي السكير
ومثل قول الآخر .	
وضوعها من حبث لاتمي	مع النقاء قلب الشمس
	وقول الآخر .
فؤادي في عشاء من نبال	ردني الدهر بالارزاق حتى
تكسرت النصال على النصال	وكنت إذ أصابني سهام
	والشعر في ذلك قديماً وحديثاً كثير

بوجود الله تعالى فهم غير الدهرية فانهم مع اسنادهم الحوادث الى الدهر لا يقولون بوجوده « سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً »
والشكل يقول باستقلال الدهر بالتأثير . وقد جاء النهي عن سب الدهر أخرجه مسلم « لا يسب أحدكم الدهر ، فان الله هو الدهر » وفي رواية لأبي داود والحاكم قل الله عز وجل « يؤذيني ابن آدم يقول : يا خيبة الدهر ، فلا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أفلب ليله ونهاره » وروى احاكم أيضاً يقول الله عز وجل « استقرضت عبيدي فلم يقرضني وشتمني عبيدي وهو لا يدري يقول وادعراه وأنا الدهر »
وروى البيهقي « لا تسبوا الدهر . قل الله عز وجل : انا الأيام والليالي أجدها وأبليها وآتي بملوك بعد ملوك » . ومعنى ذلك أن الله تعالى هو الآتي بالحوادث فاذا سببتم الدهر على انه فاعل وقع السب على الله عز وجل . « وما لهم بذلك من علم » أي ليس لهم بما ذكر من قصر الحياة على ما في الدنيا ونسبة الاهلاك الى الدهر علم مستند الى عقل أو نقل « ان هم الا يظنون » أي ما هم إلا قوم قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يكون لهم ما يصح أن يتمسك به في الجملة . وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما يتعلق بالدهريين ، والمقصود أن من يقول باسناد الحوادث الى غير الله تعالى كالدهر فذلك ليس له مستند عقلي ولا نقلي ، بل هو محض جهل وقائه جاهل في أي عصر كان . ولأهل زماننا حظ وافر من

هذا الاعتقاد الباطل : والله المستعان

﴿ إضافة نعم الله الى غيره ﴾

﴿ السابعة والثلاثون ﴾ : إضافة نعم الله الى غيره . قال الله تعالى في سورة النحل « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » وقد عدد الله تعالى نعمه على عباده في هذه السورة الى أن قال « وجعل لكم من الجبال أكنانا ، وجعل لكم ممر ايل تقيكم الحر وممر ايل تقيكم بأسكم ، كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون . فان تولوا فإنا عليك البلاغ المبين . يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » فقله « يعرفون نعمة الله » الخ استئناف لبيان أن تولى المشركين وإعراضهم عن الاسلام ليس لعدم معرفتهم نعمة الله سبحانه وتعالى أصلا فانهم يعرفونها أنها من الله تعالى ثم ينكرونها بأفعالهم حيث لم يفرّدوا منعمها بالعبادة فكأنهم لم يعبدوه سبحانه وتعالى أصلا ، وذلك كفران منزل منزلة الانكار . وأخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد انه قال : انكارهم اياها قولهم : ورثناها من آبائنا . وأخرج هو وغيره أيضا عن عون ابن عبد الله أنه قال : انكارهم اياها أن يقول الرجل : لولا فلان أصابني كذا وكذا ، ولولا فلان لم أصب كذا وكذا . وفي لفظ : انكارها اضافتها الى الاسباب . وبعضهم يقول : انكارهم قولهم هي بشفاعة آلهتهم عند الله تعالى . ومنهم من قال : النعمة هنا محمد

صلى الله عليه وسلم أي يعرفون انه عليه الصلاة والسلام نبي بالمعجزات ثم ينكرون ذلك ويحسدونه عناداً وأكثرهم الكافرون أي المنكرون بقلوبهم غير المعترفين بما ذكر . والتعبير بالأكثر إما لأن بعضهم لم يعرف الحق لضعف عقله وعدم اهتدائه اليه ، أو لعدم نظره في الأدلة نظراً يؤدي الى المطلوب ، أو لانه لم تقم عليه الحجة لكونه لم يصل الى حد المكلفين لصغره ونحوه ، وإما لأنه يقام مقام الكل فاسناد المعرفة والانكار المتفرع عليها الى ضمير المشرकिन على الإطلاق من باب اسناد حال البعض الى الكل

ومما يجري هذا المجرى قوله تعالى في سورة الواقعة « أفهنا الخديث أنتم مدعون . ونجعلون رزقكم أنكم تكذبون » أي تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا . روى مسلم وغيره عن ابن عباس قال : مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام : أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر . قالوا : هذه رحمة وضعها الله . وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية « فلا أقسم بمواقع النجوم » حتى بلغ « وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون » الى غير ذلك من الآثار . والمقصود أن اسناد النعم الى غير مُنعمها الحقيقي كفران لها . وقد ذكرنا مذهب العرب في الانواء في غير هذا الموضع وفصلناه تفصيلاً ، وذكرنا شعرهم الدال على مذهبيهم هذا . والله الموفق

﴿ الكفر بآيات الله ﴾

﴿ الثامنة الثلاثون ﴾ : الكفر بآيات الله . والنصوص الدالة على ذلك في القرآن كثيرة منها قوله تعالى في الكهف « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا » بعد قوله سبحانه « هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . أولئك » الخ فقوله أولئك كلام مستأنف منه مسوق لتكبير تعريف الأخسرين وتبيين خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على المخاطبين . أي أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعي والحسبان المذكور « الذين كفروا بآيات ربهم » بدلالته سبحانه الداعية الى التوحيد الشاملة للسمعية والعقلية « ولقائه » هو كناية عن البعث والحشر وما يتبع ذلك من أمور الآخرة ، أي لم يؤمنوا بذلك على ما هو عليه « فحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً » أي فنزدي بهم ونحتقرهم

ومن النصوص ما يدل على أن منهم من كان ينكر بعض الآيات ، ومنهم من كان معرضاً عنها وهاجراً لها . ولا يخفى عليك

أن من الناس اليوم من هو أدهى وأمر مما كان عليه أهل الجاهلية في هذا الباب.

﴿ اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله ﴾

﴿ التاسعة والثلاثون ﴾ : اشتراء كتب الباطل واختيارها عليها ، أي على الآيات . قال تعالى « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون . أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون » ، ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك ساميان - إلى قوله - ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا بأن اشتراء ماله في الآخرة من خلاق ولبئسما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » ومعنى قوله « ولقد علموا لمن اشتراء » أي استبدل ما تتلو الشياطين بكتاب الله « ماله في الآخرة من خلاق » أي نصيب « ولبئسما شروا به أنفسهم » أي والله لبئس شيئاً شروا به حفظ أنفسهم أي باعوها أو شروها في زعمهم ذلك الشراء ولو أنهم آمنوا أي بالرسول أو بما أنزل إليه من الآيات أو بالتوراة « واتقوا » أي المعاصي التي حكيت عنهم « لمثوبة من عند الله خير لو كانوا

يعلمون « أي أن ثواب الله تعالى خير لهم . وبمعنى هذه الآية قوله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانى وإن هم الا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله يشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكتبون « وهذه الآية نزلت في أخبار اليهود الذين خافوا أن تذهب ربائتهم بابقاء صفة النبي ﷺ على حالها فغيروها

﴿القدح في حكمة الله تعالى﴾

﴿الأربعون﴾ : القدح في حكمته تعالى . أقول : من خصال الجاهلية القدح في حكمته تعالى وأنه ليس بحكيم في خلقه بمعنى أنه سبحانه بخلق مالا حكمة له فيه ، ويأمر وينهى بملا حكمة فيه ، وقد حكى الله تعالى ذلك بقوله في سورة ص « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من عذاب النار » وقال سبحانه في سورة المؤمنين « أنحسبتم إنما خلقناكم عبثاً وأنكم ألينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق » وفي سورة الدخان « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » وفي سورة الانبياء « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين لو أردنا أن نتخذ لهمواً لاتخذناه من لدنا ان كماً فاعلمين » وفي

سورة الحجر « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق
وان الساعة لا آتية فاصفح الصفح الجليل » الى غير ذلك من الآيات
الناصية على أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من غير حكمة ولا علة على
خلاف ما يعتقد أهمل الباطل من الجاهليين ومن انحازهم من هذه
الامة ممن نفى الحكمة عن أفعاله سبحانه وتعالى . وهذه مسألة طويلة
الذيل قد كثر فيها الخصام بين فرق المسلمين ، والحق ما كان عليه
السلف من اثبات الحكمة والتعليل . وقد أطنب الكلام عليها
الحافظ ابن القيم في كتابه (شفاء العليل) في مسائل القضاء والقدر
والحكمة والتعليل ، وعقد باباً مفصلاً في طرق اثبات حكمة الرب
تعالى في خلقه وأمره واثبات الغايات المطلوبة والعواقب الحميدة
التي فعل وأمر لأجلها . ومن جملة ما قل في هذا الباب : انه سبحانه
وتعالى أنكر على من زعم انه لم يخلق الخلق لغاية ولا حكمة كقوله
« أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً » وقوله « أيجسبُ الانسان أن يترك
سدى » وقوله « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما الا عيين
ما خلقناهما إلا بالحق » والحق هو الحكم والغايات المحمودة التي
لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة : منها أن يعرف الله
باسمائه وصفاته وأفعاله وآياته . ومنها أن يحب ويعبد ويشكر ويذكر
ويطاع . ومنها أن يأمر وينهى ويشرع الشرائع . ومنها أن يدبر
الأمر ويعزم القضاء . ويتصرف في المملكة بأنواع التصرفات .

ومنها أن يثيب ويعاقب فيجازى الحسن باحسانه والمسيء باساءته
 فيكون أثر عدله وفضله موجوداً مشاهداً فيحمد على ذلك ويشكر .
 ومنها أن يعلم خلقه انه لا إله غيره ولا رب سواه . ومنها أن يصدق
 الصادق فيكرمه ويكذب الكاذب فيبينه . ومنها ظهور آثار أسمائه
 وصفاته على تنوعها وكثرتها في الوجود الذهني والخارجي فيعلم
 عباده ذلك علماً مطابقاً لما في الواقع . ومنها شهادة مخلوقاته كلها بأنه
 وحده ربها وقاطرها ومليكها وأنه وحده الله ومعبودها . ومنها
 ظهور أثر كماله المقدس فان الخلق والصنع لازم كماله فانه حي قدير
 ومن كان كذلك لم يكن إلا فاعلاً مختاراً . ومنها أن يظهر أثر حكمته
 في المخلوقات بوضع كل منها في موضعه الذي يليق به ومجيئه على
 على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بحسنه فتشهد حكمته الباهرة .
 ومنها انه سبحانه يحب أن يمجود وينعم ويعفو ويسامح ولا بد
 من لوازم ذلك خلقاً وشرعاً . ومنها انه يحب أن يثني عليه ويمدح
 ويمجد ويسبح ويعظم . ومنها كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته
 والهيته . الى غير ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق . فخلق مخلوقاته
 بسبب الحق ولاجل الحق وخلقها ملتبس بالحق وهو في نفسه حق
 فصدره حق وغايته حق وهو يتضمن الحق وقد أثبت على عباده
 المؤمنين حيث نزهوه عن ايجاد الخلق لا شيء . ولا افاية فقال
 تعالى « ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار

لآياتٍ لأولى الالباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السماوات والارض . ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه » وأخبر أن هذا ظن أعدائه لا ظن أو ليائه فقال « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا » . وكيف يتوهم أنه عرفه من يقول انه لم يخلق الحكمة مطلوبة له ولا أمر الحكمة ولا نهى الحكمة وإنما يصدر الخلق والأمر عن مشيئة وقدره محضة لا لحكمة ولا إغاية مقصودة وهل هذا الانكار لحقيقة حمده بل الخلق والأمر إنما قام بالحكم والغايات فهما مظهران لحده وحكمته فانكار الحكمة انكار لحقيقة خلقه وأمره فن الذي أثبتته المنكرون من ذلك ينزه عنه الرب ويتعالى عن نسبته اليه فانهم أثبتوا خلقاً وأمرّاً لا رحمة فيه ولا مصلحة ولا حكمة ، بل يجوز عندهم أو يقع أن يأمر بما لا مصلحة له يكلف فيه البنية وينهى عما فيه مصلحة والجميع بالنسبة اليه سواء ويجوز عندهم أن يأمر بكل ما نهى عنه وينهى عن جميع ما أمر به ولا فرق بين هذا وهذا إلا بمجرد الامر والنهي . ويجوز عندهم أن يعذب من لم يعصه طرفة عين ويثيب من عصاه بل أفنى عمره في الكفر به والشرك والظلم والفجور فلا سبيل الى أن يعرف خلاف ذلك منه

الانجيل الرسول والا فهو جائز عليه . وهذا من أتمجح الظن وأسوئه
 بالرب سبحانه وتزيمه عنه كتزيمه عن الظلم والجور بل هذا هو
 عين الظلم الذي يتعالى الله عنه . والعجب العجيب ان كثيراً من
 أرباب هذا المذهب ينزهونه عما وصف به نفسه من صفات
 الكمال ونعوت الجلال ويزعمون ان اثباتها تجسيم وتشبيه ، ولا
 ينزهونه عن هذا الظلم والجور ويزعمون أنه عدل وحق ، وأن
 التوحيد عندهم لا يتم الا به كما لا يتم الا بانكار استوائه على
 عرشه وعلوه فوق سماواته وتكلمه وتكليمه وصفات كاله فلا
 يتم التوحيد عند هذه الطائفة الا بهذا النفي وذلك الاثبات والله
 ولي التوفيق . انتهى المقصود من نقله وتماه الكلام في هذا
 الباب من ذلك الكتاب واليه سبحانه المآب

﴿ الكفر بالملائكة والرسول والتفريق بينهم ﴾

﴿ الحادية والاربعون ﴾ : الكفر بالملائكة وانسل والتفريق
 بينهم . قل تعالى « ولقد آتينا موسى الكتاب وقفيناً من بعده
 بالرسول وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس
 أفكلماء جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
 وفريقاً تقتلون وقالوا قلوبنا غلفت بل لعنهم الله بكفرهم فقليلاً ما

يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا أنؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين - إلى أن قل - قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين ولقد أنزلنا إليكم آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون » فقد تبين من هذه الآيات أن بعض الكتابيين كانوا يكفرون بالملائكة والرسول ويفرقون بينهم أي يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض وهم طائفة من جاهلية اليهود ولهذا أمرنا الله تعالى بالإيمان بهم وعدم التفرقة بينهم فقال « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ورسوله لا نفرق بين أحد من رسوله ، وقلوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير

﴿ الغلو في الانبياء والرسول ﴾

﴿ الثانية والاربعون ﴾ : الغلو في الانبياء والرسول عليهم السلام . قال تعالى في سورة النساء « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكتبته آلقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم انما الله واحد سبحانه أنى يكون له ولد » والغلو في المخلوق أعظم سبب لعبادة الاصنام والصالحين كما كان في قوم نوح من عبادة كسر وسواع ويغوث ونحوهم وكما كان من عبادة النصارى للمسيح عليه السلام ومثل ذلك القول على الله بغير الحق

﴿ الجدال بغير علم ﴾

﴿ الثالثة والاربعون ﴾ : الجدال بغير العلم كما ترى كثيراً من أهل الجبل يجادلون أهل العلم عند نهيمهم عما ألفوه من البدع والضلالات . وهى صفة جاهلية نهانا الله تعالى عن التحقق بها قل تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا تعقلون . هـ أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلا تحاجون فيما ليس لكم به علم والله

يعلم وأتم لا تعلمون» أخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قل : اجتمعت نصارى نجران واحبار يهود عند رسول الله ﷺ فتنزعوا عنده فقالت الاحبار : ما كان ابراهيم الا يهودياً وقلت النصرى ما كان ابراهيم الا نصرانياً فأنزل الله فيهم هذه الآية المنادية على جنابهم وعندهم كما لا يخفى على من راجع التفسير

﴿ الكلام في الدين بلا علم ﴾

قل الشيخ (اربعة والاربعون) : الكلام في الدين بلا علم . أقول أجل الشيخ رحمه الله تعالى الكلام في هذه المسألة كل الاجمال كما فعل مثل ذلك في كثير من المسائل وما أحبتها بالتفصيل وذلك أن أهل الجاهلية من العرب وغيرهم من الكتابيين شرعوا في الدين ما لم يأذن به الله أما العرب فقد كان الكثير منهم على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الى أن ظهر فيهم الخزاعي^(١) ففتر وبدل وابتدع بدعاً كثيرة وأغرى العرب على عبادة الأصنام وبحر البهيرة وحى الحام واستقسم بالازلام الى غير ذلك مما فضلنا في غير هذا الموضع وان شئت أن تعرف جبل العرب

(١) هو عمرو بن لحي وكان المجازبون يتخفونه وبأف امتثال امره وطاعته والاشغال

وما ابتدعوه فقرأ سورة الانعام فان فيها كثيراً من ضلالاتهم
ومبتدعاتهم . وأما الجاهليون من اليهود والنصارى فقد اتخذوا
أخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وذلك ان
أخبارهم ورهبانهم ابتدعوا لهم في الدين بدعاً وحلوا وأحرما ما
اشتبهت أنفسهم فقبلوا ذلك منهم وطاعوه عليه مع أن الدين ان
يكون بتشريع الله ووحيه الى أنبيائه ورسله عليهم السلام ولا
يكون بأراء الرجال وبحسب أهوائهم فكل ما لا دليل عليه من
كتاب ولا سنة مردود على صاحبه . وقد ذم الله تعالى اليهود على
مثل ذلك فقال عز اسمه في سورة آل عمران « وان منهم لفريقاً
يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من
الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون
على الله الكذب وهم يعلمون » فمن أول نصوص الكتاب
والسنة على حسب شبهاته وبمقتضى هواه فهو أيضاً من قبيل
الذين يلوون ألسنتهم بالكتاب وأنت تعلم ما اشتمل عليه اليوم
كثير من كتب الشريعة من الآراء التي ليس لها مستند من
دلائل الشريعة . فالى الله المشتكى من صولة الباطل ونحو الحق

﴿ الكفر باليوم الآخر ﴾

﴿ الخامسة والأربعون ﴾ : الكفر باليوم الآخر والتكذيب ببقاء الله وبعث الأرواح وبيعض ما ذكرته الرسل من صفات الجنة والنار قال تعالى في سورة الكهف « قل هل أنبئكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ونفائه الآية . وقد مر الكلام عليها قريبا . وقل تعالى في سورة النحل « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعداً عليه حنا ولكن أكثر الناس لا يعلمون لنبين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين » الى غير ذلك من النصوص الواردة في ذلك كله . ولقوم عصرنا من هذا الاعتقاد الجاهلي حظ وافر ونصيب كامل ومن يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم يعمهون . نسأله تعالى التوفيق للهداية

﴿ التكذيب بآية مالك يوم الدين ﴾

﴿ السادسة والأربعون ﴾ : التكذيب بقوله تعالى « مالك يوم الدين » وهو اليوم الذي يدين الله تعالى العباد فيه بأعمالهم فيثيبهم على الخيرات ويعاقبهم على المعاصي والسيئات والتكذيب

بهذا اليوم متفرع على انكار البعث والحساب والجنة والنار

﴿ التكذيب بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة ﴾

﴿ السابعة والأربعون ﴾ : التكذيب بقوله تعالى « لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة » من قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا افتقروا مما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة والكافرون هم الظالمون » . والخلة المودة والصداقة ومعنى ولا شفاعاة أي لا أحد يشفع لأحد إلا من بعد ان يأذن الرحمن لمن يشاء ويرضى وأراد بذلك يوم القيامة والمراد من وصفه بما ذكر الإشارة الى أنه لا قدرة لأحد فيه على تحصيل ما ينتفع به بوجه من الوجود لأن من في ذمته حق مثلاً إما ان يأخذ بالبيع ما يؤديه به وإما ان يعينه أصدقائه وإما ان يلتجئ الى من يشفع له في حظه والكل منتف . ولا مستعان إلا بالله عز وجل

﴿ الخطأ في فهم معنى الشفاعاة ﴾

﴿ الثامنة والأربعون ﴾ : التكذيب بقوله تعالى في سورة الزخرف « ولا يملك الذين تدعون من دونه الشفاعاة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون » . قوله ولا يملك الذين تدعون أي ولا يملك

الذين يدعوهم من دونه الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله عز وجل إلا من شهد بالحق الذي هو التوحيد وهم يعلمون أي يعلمونه والمراد بهم الملائكة وعيسى وعزير واضرابهم وأنت ترى الناس اليوم عاكفين على أصنام لهم يدعونهم من دون الله وعذرهم عند توبيخهم أن هؤلاء شفعاؤهم . تعالى الله عما يشركون

﴿ قتل أولياء الله ﴾

﴿ التاسعة والأربعون ﴾ : قتل أولياء الله وقتل الذين يأمرون بالنسط من الناس قل تعالى في سورة البقرة « وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » وقل في سورة آل عمران « قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالنبي قلتم فاقتلوهم إن كنتم صادقين » إلى آيات أخر في هذا المعنى صرحت بما لا قد لأنبياء وأرسل عليهم السلام وأتباعهم المخلصون ودعاة الحق ^(١) وبما كابدوه من أعداء الله والجملة

(١) من ذلك أن الشيخ المصنف لاق من أبناء زمانه كبيرهم وصغيرهم لما دعاهم إلى الله تعالى والتوحيد الذي جاءت به الرسل ماتته له الصاوى ونشيب له النواصي كما لا يخفى على من طالع سيرته الفسفة تعتمد الله برحمته . ورضوانه

الغافة مما تنهد له الصياصي وتبيض منه النواصي
هؤلاء أكابر الأمة الحمديدية وعلماءها الأعلام قد صادفوا
عند دعوتهم الى الحق والحفاظة عليه ما يسود منه وجه القرطاس
وتشيب منه لمم المداد والأنبياء صلوات الله عليهم وأتباعهم
المؤمنون وان كانوا يبتلون في أول الأمر فلعاقبة لهم كما قال تعالى
لما قص قصة نوح « تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت
تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين »
وفي الحديث المتفق على صحته لما أرسل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم رسولا الى ملك الروم فطلب من يخبره بسيرته وكان
المشركون حينئذ أعداءه لم يكونوا آمنوا به فقال كيف الحرب
بينكم وبينه ؟ قلوا : الحرب بيننا وبينه سجال يدال علينا المرة
وندال عليه الأخرى فقال كذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة
فانه كان يوم بدر نصر الله المؤمنين ثم يوم أحد ابتلى المؤمنون ثم
لم ينصر الكفار بعدها حتى أظهر الله تعالى الاسلام . فان قيل
ففي الأنبياء من قد قتل كما أخبر الله تعالى في الآيات السابقة أن
بني اسرائيل يقتلون النبيين بغير الحق وفي أهل الفجور من
يؤتيه الله ملكا وسلطانا ويسلطه على المتدينين كما سلط بخت نصر

على بني اسرائيل وكما سلط كفار المشركين وأهل الكتاب
أحياناً على المسلمين . قيل أما من قتل من الأنبياء فهم مكن يقتل
من المؤمنين في الجهاد شهيداً قل تعالى « وكأين من نبي قتل معه
ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما
استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا ان قلوا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا وامرنا بما نحب وأمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على
القوم الكافرين فأثابهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة
والله يحب المحسنين » ومعلوم أن من قتل من المؤمنين شهيد في
القتل كان حاله أكمل من حال من يموت حتف أنفه قل تعالى
« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند
ربهم يرزقون » ولهذا قل تعالى « قل هل تربصون بنا إلا إحدى
الحسينين » أي إما النصر والظفر وإما الشهادة والجنة ثم ان الدين
الذي قاتل عليه الشهداء ينتصر ويظهر فيكون لطائفته السعادة
في الدنيا والآخرة من قتل منهم كان شهيداً ومن عاش منهم كان
منصوراً سعيداً وهذا غاية ما يكون من النصر اذ كان الموت لا بد
منه فلموت على الوجه الذي يحصل به سعادة الدنيا والآخرة أكمل
بخلاف من يهلك هو وطائفته فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لا
في الدنيا ولا في الآخرة والشهداء من المؤمنين قاتلوا باختيارهم

وفعلوا الأسباب التي بها قتلوا كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم اختاروا هذا الموت إما أنهم قصدوا الشهادة وإما أنهم قصدوا ما به يصيرون شهداء عالمين بأن لهم السعادة في الآخرة وفي الدنيا بانتصار طائفتهم وبقاء لسان الصدق لهم ثناء ودعاء ، بخلاف من هلك من الكفار فنههم هلكوا بغير اختيارهم فلا كما لا يرجون معه سعادة الآخرة ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من سعادة الدنيا بل اتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة هم من المقبوحين وقيل فهم « كم تركوا من جنات وعيون وزرع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فكهين كذلك وأورثنا عقوباً آخرين فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين » وقد أخبر سبحانه أن كثيراً من الأنبياء قتل معه ربيون كثير أي ألوف كثيرة وأنهم ماضعفوا ولا استكانوا لذلك بل استغفروا من ذنوبهم التي كانت سبب ظهور العدو وأن الله تعالى آتاهم ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة . فإذا كان هذا قتل المؤمنين فما الظن بقتل الأنبياء ففيه لهم ولأتباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو من أعظم الفلاح . وظهور الكفار على المؤمنين أحياناً هو بسبب ذنوب المسلمين كيوم أحد فإن تابوا انتصروا على الكفار وكانت العاقبة لهم كما قد جرى مثل هذا للمسلمين في عامة ملاحمهم مع

الكفار وهذا من آيات النبوة وأعلامها ودلائلها فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قاموا بعهوده ووصايا نصرهم الله وأظهرهم على المخالفين له فإذا ضيعوا عهوده ظهر أولئك عليهم فدار النصر والظهور مع متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوداً وعدمًا من غير سبب يزاحم ذلك ودوران الحكم مع الوصف وجوداً وعدمًا من غير مزاحمة وصف آخر يوجب العلم بأن المدار علة الدائر وقولنا من غير وصف آخر يزيل النقوض الواردة فهذا الاستقراء والتتبع يبين أن نصر الله وإظهاره هو بسبب اتباع النبي وأنه سبحانه يريد إعلاء كلمته ونصره ونصر أتباعه على من خالفه وإن يجعل لهم السعادة ولمن خلفهم الشقاء وهذا يوجب العلم بنبوته وأن من اتبعه كان سعيداً ومن خالفه كان شقيماً . ومن هذا ظهور بخت نصر على بني إسرائيل فإنه من دلائل نبوة موسى إذ كان ظهور بخت نصر إنما كان لما غيروا عهود موسى وتركوا اتباعه فعوقبوا بذلك وكانوا إذ كانوا متبعين لعهود موسى منصورين مؤيدين كما كانوا في زمن داود وسليمان وغيرها قل تعالى « وقضيت إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علواً كبيراً فلما جاء وعد أولاهما بعثنا عليهم عبداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم

أكثر نفيراً أن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسووا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علو تبيراً عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا» فكان ظهور بني إسرائيل على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة من دلائل نبوة موسى صلى الله عليه وسلم وآياته . وكذلك ظهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة هو من دلائل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وعلام نبوته وكان نصر الله لموسى وقومه على عدوهم في حياته وبعد موته كما جرى لهم من يوشع وغيره من دلائل نبوة موسى وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد مماته مع خلفائه من أعلام نبوته ودلائلها وهذا بخلاف الكفار الذين ينتصرون على أهل الكتاب أحياناً فإن أولئك لا يقولوا^(١) مطاعهم إلى نبي ولا يقتاتلون أتباع الانبياء على دين ولا يطلبون من أولئك أن يتبعوهم على دينهم بل قد يصرحون بأننا إنما نصرنا عليكم بذنوبكم وإن لو اتبعتم دينكم لم ننصر عليكم وأيضاً فلا عاقبة لهم بل الله يهلك الظالم بالظالم ثم يهلك الظالمين جميعاً ولا قتلهم يطلب بقتله سعادة بعد الموت ولا يختارون القتل ليسعدوا بعد الموت . فهذا وأمثاله مما يظهر الفرق بين انتصار الانبياء وأتباعهم

وبين ظهور بعض الكفار على المؤمنين أو ظهور بعضهم على بعض وبين أن ظهور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأمته على أهل الكتاب اليهود والنصارى هو من جنس ظهورهم على المشركين عباد الأوثان وذلك من اعلام نبوته ودلائل رسالته ليس هو كظهور بخت نصر على بني اسرائيل وظهور الكفار على المسلمين . وهذه الآية مما أخبر به موسى وبين أن الكذاب المدعى للنبوّة لا يتم أمره وانما يتم أمر الصادق فان من أهل الكتاب من يقول محمد وأمته سلطوا علينا بذنوبنا مع صحة ديننا الذي نحن عليه كما سلط بخت نصر وغيره من الملوك وهذا قياس فسد فان بخت نصر لم يدّع نبوة ولا قاتل على دين ولا طلب من بني اسرائيل ان ينتموا عن شريعة موسى الى شريعته فلم يكن في ظهوره اتمام لما ادّعى من النبوة ودعا اليه من الدين بل كان بمنزلة المحاربين قطاع الطريق اذا ظهروا على القوافل بخلاف من ادّعى نبوة وديننا دعا اليه ووعد أهله بسعادة الدنيا والآخرة وتوعد مخالفيه بشتاوة الدنيا والآخرة ثم نصره الله وأظهره وأتم دينه وأعلى كلمته وجعل له العاقبة وأذل مخالفيه فان هذا من جنس خرق العادات المقترن بدعوى النبوة فانه دليل عليها وذاك من جنس خرق العادات المقترن بدعوى النبوة فانه ليس دليلا عليها

وقد يفرق في البحر أمم كثيرة فلا يكون ذلك دليلاً على نبوة نبي بخلاف غرق فرعون وقومه فإنه كان آية بينة لموسى وهذا موافق لما أخبر به موسى عليه الصلاة والسلام من أن الكذاب لا يتم أمره وذلك بأن الله حكيم لا يبيق به تأييد الكذاب على كذبه من غير أن يبين كذبه . ولهذا أعظم الفتن فتنة الدجال الكذاب لما اقترن بدعواه الألوهية بعض الخوارق كان معها ما يدل على كذبه من وجود . منها دعواه الألوهية وهو أعور والله ليس بأعور مكتوب بين عينيهِ كافر يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ والله تعالى لا يراه أحد حتى يموت . وقد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسأله هذه العلامات الثلاث في الأحاديث الصحيحة فإن تأييد الكذاب ونصره وظهر دعوته دائماً فهذا لم يقع قط فمن يستدل على ما يفعله ازب سبحانه بالعادة والسنة فهذا هو الواقع على ذلك أيضاً بالحكمة فحكمته تناقض أن يفعل ذلك إذ الحكيم لا يفعل هذا وقد قل تعالى « ولو قتلكم الذين كفروا لولوا الدابر ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » فأخبر أن سنة الله التي لا تبدل لها نصر المؤمنين على الكافرين والإيمان المستلزم لذلك يتضمن طاعة الله ورسوله . فإذا نقص الإيمان بالمعاصي كان الأمر بحسبه

كما جرى يوم أحد . وقل تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءكم نذير ليكونن أعدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً » فأخبر أن الكفار لا ينظرون إلا سنة الأولين ولا يوجد لسنة الله تبديل لا تبدل بغيرها ولا تتحول فكيف النصر للكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم وكذلك قل في المنافقين وهم الكفار في الباطن دون الظاهر من فيه شعبة نفاق « لئن لم يفته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » والسنة هي العادة فهذه عادة الله المعلومة فإذا نصر من ادعى النبوة واتبعه على من خلفه إما ظاهراً وإما باطناً نصراً مستقراً فن ذلك دليل على أنه نبي صادق إذ كانت سنة الله وعادته نصر المؤمنين بالأنبيا الصادقين على الكافرين والمنافقين كما أن سنته تأييدهم بالآيات البينات وهذه منها ومن ادعى النبوة وهو كاذب فهو من أ كفر الكفار وأظلم الظالمين قل تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال

أوحى اليّ ولم يوح اليه شيء ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله «
وقال تعالى « فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ
جاءه » وقال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب
بالحق لما جاءه » وقال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً
ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » ومن كان
كذلك كان الله يمتقه ويبغضه ويعاقبه ولا يدوم أمره بل هو كما
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح عن أبي
هريرة قال ' ان الله يعلى للظالم فاذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ « وكذلك
أخذر بك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه أليم شديد » وقال
أيضاً في الحديث الصحيح عن أبي موسى أنه قال قال رسول الله
ﷺ مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع تفيها الرياح تقيمها تارة
وتميلها أخرى ومثل المنافق كمثل شجرة الارز لا تزال ثابتة على
أصلها حتى يكون انجعاها مرة واحدة . فللكاذب الفاجر وان
عظمت دولته فلا بد من زوالها بالكيفية وبقاء ذمه ولسان السوء
له في العالم وهو يظهر سريعاً ويزول سريعاً كدولة الأسود
العنسي ومسيلمة الكذاب والحارث الدمشقي وبابا الرومي ونحوهم .
وأما الأنبياء فانهم يبتلون كثيراً لمحصوا بالبلاء فان الله تعالى
انما يمكن العبد اذا ابتلاه ويظهر أمره شيئاً فشيئاً كالزرع قال

تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيأمن في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه (أي فراخه) فأزره (أي قواه) فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيماً ». ولهذا كان أول من اتبعهم ضعفاء الناس باعتبار هذه الأمور وسنة الله في أنبياءه وأوليائه الصادقين وفي أعداء الله والمتنبئين الكذابين مما يوجب الفرق بين النوعين وبين دلائل النبي الصادق ودلائل المتنبئ الكذاب وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين ثم كون العاقبة لهم في غير موضع كقوله تعالى « وتند كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لسلطات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين » وقال تعالى « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب » وقال تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل القرى أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير

للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون » والمقصود أن إيذاء القائلين بالحق والناشرين له من سنن أهل الجاهلية، وكثير من أهل عصرنا على ذلك والله المستعان

﴿ الإيمان بالجبت والطاغوت ﴾

﴿ الحسبون ﴾ : الإيمان بالجبت والطاغوت وتفضيل المشركين على المسلمين قل تعالى في سورة النساء « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » هذه الآية نزلت في حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من يهود وذلك أنهم خرجوا إلى مكة بعد وقعة أحد ليحلفوا قريشاً على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مثواه ونزلت اليهود في دور قريش فقال أهل مكة أنتم

أهل كتاب ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب كتاب فلا
يؤمن هذا ان يكون مكرراً منكم فان أردت ان نخرج معك فاسجد
لهذين الصنمين وآمن بهما ففعل ثم قل كعب يا أهل مكة ليحيي
منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فنلزم أ كبادنا بالكعبة فنعاهد رب
البيت لنجاهد على قتل محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قل أبو
سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أُميون لا نعلم
فاينأهدي طريقاً وأقرب الى الحق ، نحن أم محمد ؟ قل كعب
اعرضوا على دينكم فقل أبو سفيان نحن ننحز للحجيج الكوماء
ونستقيم اللبن ونقري الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر
بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ، ومحمد فارق دين آبائه
وقطع الرحم وديننا القديم ودين محمد الحديث . فقال كعب أنتم
والله أهدي سبيلاً مما عليه محمد فنزل الله في ذلك الآية والجبث
في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل معبود غير الله والطاغوت
يطلق على كل باطل من معبود أو غيره . ومعنى الايمان بهما إما
التصديق بأنهما آلهة واشراكما بالعبادة مع الله تعالى . وإما
طاعتهم ومواظبتهم على ماها عليه من الباطل . وأما القدر المشترك
بين المعنيين كالتعظيم مثلاً والمتبادر المعنى الاول أي انهم يصدقون
بالوهية هذين الباطلين ويشركونهما في العبادة مع الآله الحق

و يسجدون لها .

﴿ لبس الحق بالباطل ﴾

﴿ الحادية والخمسون ﴾ : لبس الحق بالباطل وكتمانه قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون » . وفي المراد أقوال : أحدها ان المراد تحريفهم التوراة والانجيل . ثانيها ان المراد اظهارهم الاسلام وأبطنهم النفاق . ثالثها ان المراد الايمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد عليهم السلام . رابعها ان المراد ما يعلمونه في قلوبهم من حقيقة رسالته ﷺ وما يظهرونه من تكذيبه

﴿ الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه ﴾

﴿ الثانية والخمسون ﴾ : التعصب للمذهب والاقرار بالحق للتوصل الى دفعه . قل تعالى في سورة آل عمران « وقلت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم به عند ربكم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم

يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم» قال الحسن
والسعدي: تواطأ اثنا عشر رجلاً من أخبار يهود خيبر وقرى
عرب وقل بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار باللسان
دون الاعتقاد واكفروا آخر النهار وقولوا ان نظرنا في كتبنا
وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظهر لنا كذبه وبطلان
دينه فاذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقالوا انهم أهل كتاب
وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم الى دينكم

﴿اتخاذ النبيين أرباباً﴾

﴿الثالثة والخمسون﴾ تسميتهم اتباع الاسلام شركاء قال
تعالى «ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون . ولا يأمركم ان
تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم
مسلمون» أخرج ابن اسحاق بسنده حين اجتمعت الاخبار من
اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام أتريد يا محمد ان نعبدك كما تعبد
النصارى عيسى بن مريم؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني

يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : معاذ الله ان يعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني . فأنزل الله تعالى الآية

﴿ تحريف الكلم عن مواضعه ﴾

﴿ الرابعة والخمسون ﴾ : تحريف الكلم عن مواضعه وكى الألسنة بالكتاب . قل تعالى في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » روى أن الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعا وذلك أنهم حرفوا التوراة والانجيل وأختوا بكتاب الله تعالى ما ليس منه . واختلف الناس في أن المحرف هل كان يكتب في التوراة أم لا ؟ فذهب جمع الى أنه ليس في التوراة سوى كلام الله تعالى وإن تحريف اليهود لم يكن إلا تغييراً وقت القراءة وتأويلا باطلا للنصوص . وأما أنهم يكتبون ما يروون في التوراة على تعدد نسخها فلا . واحتجوا لذلك بما روى أن التوراة والانجيل كما أنزلها الله تعالى لم يغير منهما حرف ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند

أنفسهم ويقولون ان ذلك من عند الله وما هو من عند الله . فأما كتب الله تعالى فانها محفوظة لا تحول وبأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول لليهود الزاماً لهم أتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين وهم يمتنعون عن ذلك فلو كانت مفيرة الى ما يوافق مرامهم ما امتنعوا بل وما كان يقول لهم ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يعود على مطلبه الشريف بالابطال . وذهب آخرون الى أنهم بدلوا وكتبوا ذلك في نفس كتابهم واحتجوا على ذلك بكثير من الظواهر ولا يمنع من ذلك تعدد النسخ لاحتمال التواطؤ أو فعل ذلك في البعض دون البعض وكذا لا يمنع منه قول الرسول لهم ذلك لاحتمال علمه ببقاء بعض ما يفي بفرضه سالماً عن التفسير . إما لجهلهم بوجه دلالة أو احصاف الله تعالى إياهم عن تغييره وتبديل الكلام في تفسير الجدل عند الكلام على هذه الآية وكذا في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام . وكثير من الأمة الحمدية سلكوا مسلك الكتابيين في التحريف والتأويل واتباع شيوخهم وقل تعالى في سورة النساء « من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياً بألسنتهم وطعناً في الدين ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا واسمع وانظرنا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله

بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا » والكلام على هذه الآية أيضاً مستوفى في التفسير

﴿تلقب أهل الهدى بألقاب غريبة﴾

﴿الخامسة والخمسون﴾ : تلقب أهل الهدى بالصائبة والخشوية فقد كان أهل الجاهلية يلقبون من خرج عن دينهم بالصائبة كما كانوا يسمون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كما ورد في عدة أحاديث من صحيح البخاري ومسلم وغيرهما تنفيراً للناس عن اتباع غير سبيلهم وهكذا تجد كثيراً من هذه الأمة يطلقون على من خالفهم في بدعهم وأهوائهم أسماء مكروهة للناس . والصائبة أمة قديمة على مذاهب مختلفة قد تكلم عليها أهل المقالات بما لا مزيد عليه . وأما الخشوية فهم قوم كانوا يقولون بجواز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة كالحروف في أوائل السور كذا قل بعضهم وهم الذين قل فيهم الحسن البصري لما وجد قولهم ساقطاً وكانوا يجلسون في حلقاته أمامه ردوا هؤلاء إلى حشا الحلقة أي جانبها . وخصوم السلفيين يرمونهم بهذا الاسم تنفيراً للناس عن اتباعهم والأخذ بأقوالهم حيث يقولون في المتشابه لا يعلم تأويله إلا الله وقد أخطأت أئمتهم الحفرة فالسلف

لا يقولون بورود ما لا معنى له لافي الكتاب ولا في السنة بل يقولون في الاستواء مثلاً: الاستواء غير مجبول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجمود به كفر وقد أطال الكلام في هذه المسئلة شيخ الاسلام ابن تيمية في كثير من كتبه وخلص ذلك في كتابه جواب أهل الايمان في التفاضل بين آيات القرآن . ومن الناس من فرق بين مذهب السلف ومذهب الخشوية، أن مذهب الخشوية ورود ما يتعذر التوصل الى معناه المراد مطلقاً فالاستواء مثلاً عندهم له معنى يتوصل اليه بمجرد سماعه كل من يعرف الموضوعات اللغوية إلا أنه غير مراد لأنه خلاف ما يقتضيه دليل العقل والنقل ومعنى آخر يليق به تعالى لا يعلمه إلا هو عز وجل وكيف يكون مذهب السلف هو مذهب الخشوية وقد رأى الحسن البصري الذي هو من أكابر السلف سقوط قول الخشوية ولم يرض ان يتعد قائله تجاهه . والمقصود أن أهل الباطل من المبتدعة رموا أهل السنة والحديث بمثل هذا القبح الخبيث . قل أبو محمد عبد الله بن قتيبة في تأويل مختلف الاحاديث ان أصحاب البدع سمو أهل الحديث بالخشوية والنابذة والمتجبرة والجبرية وسموهم الغناء وهذه كلها انباز لما أت بها خبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما أتى في التذرية أنهم مجوس هذه الامة فان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا

فلا تشهدوا جنائزهم . وفي ارافضة يكون قوم في آخر الزمان
يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ويلفظونه فقتلوهم فانهم
مشركون . وفي المرجئة صنفان من امتي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على
لسان سبعين نبياً المرجئة والتدرية . وفي الخوارج يبرقون من
الدين كما يبرق السهم من الرمية وكلاب أهل النار . هذه أسماء
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة
انتهى . وفي الغنية أن الباطنية تسمى أهل الحديث خشوية لقولهم
بالاخبار وتعلقهم بالآثار انتهى . وفي كتاب حجة الله البالغة
واستطال هؤلاء الخائضون على معتبر أهل الحديث وسموهم مجسمة
ومشبهة وقلوا هم المستترون بالبلكة (١) وقد وضع لدي وضوحاً
بيننا أن استطالتهم هذه ليست بشيء وأنهم مخطئون في روايتهم
رواية ودراية وخاطئون في طعنهم أئمة الهدى انتهى . وقد قل
العلامة ابن القيم في كافيته الشافية : فصل في تقييهم أهل السنة
بالخشوية ويقال من أزل بالوصف المدموم من هذا اللقب من
الطائفتين وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدع :
ومن العجائب قولهم لمن اقتدى بالوحي من أثر ومن قرآن
خشوية يعنون خشواً في الوجود وفضلة في أمة الانسان
ويظن جاهلهم بينهم خشوا رب العباد بداخل الاكوان

(١) من كلمة (بلا كيت)

إذ قولهم فوق العباد وفي السما
 ظن الحير بأن «في» للظرف وال
 والله لم يسمع بهذا من فرقة
 لا تبتهوا أهل الحديث به فما
 بل قولهم ان السموات العلى
 حقاً كخردلة ترى في كف
 أترونه المحصور بعد أم السما
 كم ذا مشبهة وذا حشوية
 تدرون من سمى شيوخكم بهذا الاسم في الماضي من الأزمان
 سمى به عمرو لعبد الله ذا
 فورثتم عمرواً كما ورثوا لعبد
 تدرون من أولى بهذا الاسم وهو مناسب أحواله بوزان
 من قد حشى الأوراق والأذهان من
 هذا هو الحشوى لا أهل الحديث أمة الاسلام والايام
 وردوا عذاب مناهل السنن التي
 ووردتهم القلوط مجرى كل ذي ال
 وكسبتم ان تصعدوا للورد من
 أثر الشرايع خيبة الكسلان
 وحاصل هذه الايات أن أعداء الحق وخصوم السنة وأضدادا

الرب ذو الملكوت والسلطان
 رحمن محويٌّ بظرف مكان
 قالته في زمن من الأزمان
 ذا قولهم تباً لذي البهتان
 في كف خالق هذه الأكوان
 سكها نعالى الله ذو السلطان
 ياقومنا ارتدعوا عن العدوان
 صرف بلا جحد ولا كتمان
 ك ابن الخليفة طارد الشيطان
 الله أنى يستوى الارثان
 بدع تخالف مقتضى القرآن
 ليست زبالة هذه الأذهان
 أوساخ والأقذار والأتتان
 أثر الشرايع خيبة الكسلان
 وأضدادا

الكتاب والسنة يلقبون سلف الامة المتمسكين بالكتب والسنة بلقب الحشوية، فانخواص منهم يقصدون بهذا الاسم أن المسمى به حشو في الوجود وفضلة في الناس لا يعابهم ولا يقدم لهم وزر إذ لم يتبعوا آراءهم الكاسدة وأفكارهم الفاسدة وأب العوام منهم فيظنون أن تسمية السلف بالحشوية لقولهم بالقومية وكون الاله في السماء بمعنى أنهم اعتقدوا وحاشاهم ان الله تعالى حشو هذا الوجود وأنه داخل الكون تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وهذا بهتان عظيم على أهل الحديث على أن هذا القول لم يقبل به أحد وأعداء الحق في عصرنا هذا على هذا المسلك الجاهلي وتراهم يرون كل من تمسك بالكتاب والسنة بكل لقب مذموم بين المسلمين والله المستعان على ما تصفون

﴿التكذيب بالحق﴾

﴿السادسة والخمسون﴾ : امراء الكذب على الله والتكذيب بالحق . وشواهد هذه المسئلة من الكتاب والسنة كثير وهذا دأب المخالفين للدين المبين كاليهود والنصارى، يدعون أن مهم عليه هو الحق وأن الله أمرهم بالتمسك به وأن الدين المبين ليس بحق وأن الله تعالى أمرنا بتكذيبه كل ذلك لاتبع أسلافهم لا ينصرون الى الدليل وهكذا أهل البدع والضلالات يعتقدون بدعهم الحق

وَأَنَّ اللَّهَ أَمْرُهُمْ وَأَنَّ مَا عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ مَفْتَرٍ لَا يَصْدُقُونَ بِهِ
وَكُلٌّ يَدْعِي وَصْلًا لِلَّيْلِ وَلَيْلٍ لَا تَقْرَأُ لَهُمْ بِذَاكَ

﴿ الافتراء على المؤمنين ﴾

﴿ السابعة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بطلب العلو في الارض
قال تعالى في سورة يونس « قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَاهُمْ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ
آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمُ بِمُؤْمِنِينَ »
هذا الكلام مسوق لبيان أن موسى عليه السلام ألقمهم الحجر
فاقتطعوا عن الاتيان بكلام له تعلق بكلامه عليه السلام فصلا
عن الجواب الصحيح واضطروا الى التشبث بذيل التقليد الذي
هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معالج لجوج . على أنه
استئناف وقع جواباً عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة
قال موسى ، كأنه قيل فماذا قالوا لموسى عليه السلام حين قال لهم
ما قل ؟ فقيل قالوا عاجزين عن الحاجة « أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَاهُمْ مَا وَجَدْنَا
عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ » أي الملك كما روى
عن جماعة وعن الزجاج أنه إنما سمي الملك كبرياء لأنه أكبر
ما يطلب من أمر الدنيا ، فكل من دعا الى الحق رماه من كان على
المسلك الجاهلي أن قصده من الدعوة طلب الرياسة والجاه من غير

أن ينظروا الى مادعا اليه وما قام عليه من البراهين

﴿ رمى المؤمنين بالفساد في الارض ﴾

﴿ الثامنة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بالفساد في الارض . شاهد هذه المسألة آيات كثيرة ، حاصلها أن المخالفين لهم من المؤمنين مفسدون في الارض . انظر الى قولهم في أوائل سورة البقرة كيف ادعوا أنهم هم مصلحون . وقد ردّ الله عليهم بقوله « ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » وهكذا من هو على شاكلة أولئك من الذين استحلوا غيهم وتمكنت بدعهم من قلوبهم :

ومن يك ذا فمٍ مَرٍّ مريضٍ يجدُ مرّاً به الماءُ الزلالا
نسأله تعالى ان يثبت قلوبنا على دينه القويم وأقدامنا على
الصراط المستقيم

﴿ رمى المؤمنين بتبديل الدين ﴾

﴿ التاسعة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بتبديل الدين . قال تعالى في سورة مؤمن « أني أخاف أن يبدل دينكم وإن يظهر في الارض الفساد » اعتقدوا ما هم عليه من الضلال هو الدين الحق ومن أراد تحويلهم عن اعتقادهم الكاسد وصرفهم عما هم عليه

من الغي [فقد اراد] اخراجهم من الدين وافساداً في الأرض .
وهكذا ديدن أعداء الحق في كل عصر .

﴿ اتهم أهل الحق بالفساد في الارض ﴾

﴿ الستون ﴾ : كونهم اذا غلبوا بالحجة فزعوا الى السيف
والشكوى الى الملوك و [دعوى] احتقار السلطان و [تحويل]
الرعية عن دينه . قال تعالى في سورة الاعراف « أتذر موسى وقومه
ليفسدوا في الارض » فانظر الى شكوى آل فرعون وقومه اليه
وتحريضهم إياه على مقاتلة موسى عليه السلام وتهيجه . وما ذكر
في آخر الآية من احتقار ما كانوا عليه

﴿ تناقض مذهبهم لما تركوا الحق ﴾

﴿ الحادية والستون ﴾ . تناقض مذهبهم لما تركوا الحق قال
تعالى في سورة ق « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج » فقله
بل كذبوا بالحق الخ اضراب اتبع الاضراب الأول للدلالة على
أنهم جاءوا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وهلة من غير تفكر ولا تدبر
فهم في أمر مريج مضطرب وذلك بسبب نفهم النبوة عن البشر

بالكلية تارة وزعمهم أن اللائق بها أهل الجاه والمال كما ينبغي عنهم قولهم «لولا أنزل هذ القرآن على رجل من القريتين عظيم» تارة أخرى ، وزعمهم أن النبوة سحر أول مرة وأنها كهانة أخرى حيث قالوا في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة ساحر ومرة كاهن ، أو هو اختلاف حلهم ما بين تعجب من البعث واستبعاد له وتكذيب وتردد فيه أو قولهم في القرآن هو شعر تارة وهو سحر أخرى وقل تعالى في سورة الذاريات « والسما ذات الحبث انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من افك قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون » اخبك جمع حبيكة كطريقة أو حبال كمثل ومثل والمراد بها اما الطرق المحسوسة التي تسير فيها السكواكب أو المعقولة التي تدرك بالبصيرة وهي ما يدل على وحدة الصانع وقدرته وعلمه وحكمته اذا تأملها الناظر وقوله « انكم لفي قول مختلف » أي متخالف متناقض في أمر الله عز وجل حيث تقولون انه جل شأنه خلق السموات والأرض وتقولون بصحة عبادة الاصنام معه سبحانه وفي أمر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فتقولون تارة انه مجنون وأخرى انه ساحر ولا يكون الساحر إلا عاقلا وفي أمر الحشر فتقولون تارة لا حشر ولا حياة بعد الموت أصلا وتزعمون أخرى أن أصنامكم شفعاؤكم عند الله تعالى يوم

القيامة الى غير ذلك من الأقوال المتخالفة فيما كلفوا بالايمان به وقوله « يؤفك عنه » من افك أي يصرف عن الايمان بما كلفوا الايمان به « قتل الخراصون » أي الكذابون من أصحاب القول المختلف « الذين هم في غمرة سهون » الغمرة الجهل العظيم يغمرهم ويشملهم شمول الماء الغامر لما فيه والسهو الغفلة وقيل تعالى في أواخر سورة الانعام « ان الذين فرقو دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء انما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون » هذه الآية استئناف لبيان أحوال أهل الكتابين اثر بيان حال المشركين بناء على ما روى عن ابن عباس وقتادة أن الآية نزلت في اليهود والنصارى أي بددوا دينهم وبعضوه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم « وكانوا شيعاً » أي فرقاً تشيع كل فرقة اماماً وتبعه أي تقويه وتظهر أمره . أخرج أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة » واستثناء الواحدة من فرق كل من أهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضي قبل النسخ واما بعده فالكل في الهاوية ان واختلفت أسباب

دخولهم . « لست منهم في شيء » أي من السؤال عنهم والبحث عن
تفرقهم أو من عقابهم أو أنت بريء منهم . « انما أمرهم الى الله »
تعليل للنفي المذكور أي هو يتولى وحده أمرهم أولاهم وأخراهم
ويدبره حسبما تقتضيه الحكمة . ومن الناس من قال المفرقون أهل
البدع من هذي الأمة . فقد أخرج الحكيم الترمذي وابن جرير
والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في قوله سبحانه « ان الذين فرقوا » إلخ هم أهل البدع والاهواء
من هذه الامة فيكون الكلام حينئذ استثنافاً لبيان حال المبتدعين
اثر بيان حال المشركين ، اشارة الى أنهم ليسوا منهم ببعيد
والمقصود أن أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين قد
فرقوا دينهم وتغايروا في الاعتقاد فكان عباد الاصنام كل قوم
لهم صنم يدينون له ولهم شرائع مختلفة في عبادتها . ومنهم من كان
يعبد كوكبا ومنهم من كان يعبد الشمس ومنهم . وكذلك
الكتابييون على ما بينا . فالاقتراف ناشئ عن الجهل وإلا فالتريعة
الحقة في كل زمان لا تعدد فيها ولا اختلاف ، ولذلك ترى القرآن
يوحد الحق ويعدد الباطل قل تعالى « الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت
يخرجونهم من النور الى الظلمات » فانظر كيف أفرد النور الذي

هو الحق وجمع الظلمات التي هي الباطل والزيف ، ففرقة الآراء والاختلاف في الاعتقاد من خصال الجاهلية وما كان عليه أهل الباطل ، والاتفاق على العقيدة الحقّة هو من دأب أتباع الرسل والمتمسكين بما شرعه الله تعالى

﴿ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم ﴾

﴿ الثانية والستون ﴾ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم كما قال تعالى في سورة البقرة « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قلوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصداق لما معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين » أي نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل لتقرير حكمها . ومرادهم بضمير المتكلم إما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر ، وفيه إيماء إلى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم ، وإما أنفسهم ومعنى الأنزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الأحكام ، وندموا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن ، ودسائس اليهود مشهورة وتعمد الكلام في التفسير

﴿ الزيادة في العبادة ﴾

﴿ الثالثة والستون ﴾ : الزيادة في العبادة ، كفعلهم يوم

عاشوراء

﴿ النقص من العبادة ﴾

﴿ الرابعة والستون ﴾ : النقص منها ، كتركهم الوقوف . قال تعالى « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » أي من عرفة لا من مزدلفة والخطاب عام والمقصود إبطال ما كان عليه الحمس من الوقوف بجمع فقد أخرج البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحمس وكان سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله سبحانه « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » ومعناها : ثم أفيضوا أيها الحجاج من مكان أفاض جنس الناس منه قديماً وحديثاً وهو عرفة لا من مزدلفة

﴿تعبدكم بترك الطيبات من الرزق﴾

﴿الخامسة والستون﴾ : تعبدكم بترك أكل الطيبات من الرزق وترك زينة الله التي أخرج لعباده . قل تعالى في سورة الاعراف « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وكوا واشربوا ولا تسرفوا ان الله لا يحب المرففين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قر هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، كذلك نفصل الآيات لئولم يعلمون » . وسبب النزول على ما روي عن ابن عباس انه كان أناس من الاعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعلق على سفله سيموراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحر من الذباب وهي تقول : اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله

فأنزل الله تعالى هذه الآية « يا بني آدم الخ وكوا واشربوا بما طاب لكم ، قال الكلبي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتاً ولا يأكلون دسماً في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك . فأنزل الله تعالى الآية ومنه يظهر وجه ذكر الاكل والشرب هنا ولا تسرفوا

بتحريم الحلال كما هو المناسب بسبب النزول أو بالتعدي الى الحرام « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » من الثيب وكل ما يتجمل به « والطيبات من الرزق » أي من المستلذات وقيل المحللات من المآكل والمشارب كلحم الشاة وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى والكفرة ان شاركوهم فيها فباتبع خالصة يوم القيامة لا يشاركوهم فيها غيرهم

﴿ تعبدكم بالمكاه والتصدية ﴾

﴿ السادسة والسنون ﴾ تعبدكم بالمكاه والتصدية . قال تعالى في سورة الانفال « وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاه وتصدية فندو قوا العذاب بما كنتم تكفرون » تفسير هذه الآية « وما كان صلاتهم عند البيت » أي المسجد الحرام الذي صدوا المسلمين عنه والتعبير عنه بالبيت للاختصار مع الاشارة الى أنه بيت الله تعالى فينبغي أن يعتزم بالعبادة وهم لم يفعلوا الا مكاه أي صغيراً وتصدية أي تصفيقاً وهو ضرب اليد باليد بحيث يسمع له صوت . والمراد بالصلاة اما الدعاء أو افعال أخر كانوا يفعلونها ويسمونهم صلاة

وحمل المكاء والتصدية عليها بتأويل ذلك بأنها لا فائدة فيها ولا معنى لها كصفير الطيور وتصفيق اللاعب . وقد يقال المراد أنهم وضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة التي تليق ان تقع عند البيت . يروى أنهم كانوا اذا أراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلي يخطون عليه بالصفير والتصفيق . ويروى أنهم يصنون أيضاً ويروى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون . وباقي الآيه معلوم . والمقصود أن مثل هذه الافعال لا تكون عبادة بل من شعائر الجاهلية . فما يفعله اليوم بعض جهلة المسلمين في المساجد من المكاء والتصدية يزعمون أنهم يذكرون الله فهو من قبيل فعل الجاهلية . وما أحسن ما يقول القائل فيهم :

أقال الله صفق لي وغنّ وقل كفراً وسمّ الكفر ذكراً

وقد جعل الشارع صوت الملاهي صوت الشيطان ، قال تعالى « واستغزز من استطعت منهم بصوتك ، واجلب عليهم بخيلك ورجلك ، وشاركهم في الأموال والأولاد ، وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا »

﴿ النفاق في العقيدة ﴾

﴿ السابعة والستون ﴾ : دعواهم الايمان عند المؤمنين ، فاذا
خرجوا خرجوا بالكفر الذي دخلوا به

﴿ دعاؤهم الى الضلال بغير علم ﴾

﴿ الثامنة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الضلال بغير علم

﴿ دعاؤهم الى الكفر مع العلم ﴾

﴿ التاسعة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الكفر مع العلم

﴿ المكر الكبار ﴾

﴿ السبعون ﴾ : المكر الكبار . كفعل قوم نوح قل تعالى في
سورة نوح عليه السلام ﴿ ومكروا مكرًا كبيرًا وقلو لا تدرنَّ
أهتكم ولا تدرنَّ وُدًا ولا سواعًا ولا يعقوث ويعوق ونسرًا وقد
أضلوا كثيرًا ومعنى الكبار الكبير والمكر الكبار احتيالهم
في الدين وصدحهم للناس عنه واغرائهم وتحريضهم على أذية نوح
عليه السلام . وهكذا فعل أحلاف هؤلاء من مردة الدين واتباع

المهوي وعبدة الدنيا يفعلون مع دعوة الحق كما فعل قوم نوح عليه السلام معه قد تشابهت قلوبهم . نسأله تعالى أن يعيد رجال الحق من كيد مثل هؤلاء الفجرة ويصونهم من مكرهم وقد جرّبهم فرأيت منهم خبائث بالمهيمن نستجير

• لمة علمائهم •

الحادية والسبعون : أتمتهم اما عالم فاجر واما عابد جاهل قل تعالى « أفطمعون ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . واذا لقوا الذين آمنوا قلوا آمنا واذنا خلا بعضهم الى بعض قلوا أتحدثونهم بفتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم افلا تعقلون أولا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون . ومنهم أميون لا يعلمون الكتب الا امانى وانهم الا يظنوا فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلا فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » فذكر في الآية ان فريقاً من أسلاف اليهود وهم الأخبار كانوا يسمعون التوراة ويؤولونها تأويلاً فاسداً حسب أغراضهم بل كانوا يحرفونها بتبديل كلام من تلقاها كما فعلوا ذلك في نعتة صلى الله تعالى عليه وسلم

فانه روي أنه من صفاته فيها أنه أبيض ربة فغيره باسم طويل
 وغيره آية الرجم بالتسخيم وتسويد الوجه كما في البخاري . ومنهم
 فريق أميون لا يعلمون الكتاب الا بالدعوى الكاذبة والمراد
 بهم جهلة مقلدة لا ادراك لهم . وتام الكلام في هذا المقام يطلب
 من التفسير والمقصود أن تحريف الكلم واتباع الهوى والقول على
 الله من غير علم من خصال الجاهلية وانت تعلم حال أخبار السوء
 اليوم والرهبان الذين يقولون على الله ما لا يعلم قد تجاوزوا الحد
 في اتباع الهوى وتأويل النصوص وما اشبه ذلك مما يستحي منه
 الاسلام والامر لله

﴿ زعمهم أنهم هم أولياء الله ﴾

﴿ الثانية والسبعون ﴾ : زعمهم أنهم أولياء الله من دون الناس
 دليل هذه المسئلة قوله تعالى في سورة الجمعة « قل يا أيها الذين
 هادوا أي تهودوا أي صاروا يهوداً » ان زعمتم أنكم أولياء الله
 أي أحباء له سبحانه ، ولم يصف أولياء اليه تعالى كما في قوله سبحانه
 « الا أن ولياء الله ليؤذن بالفرق بين مدعى الولاية ومن يخصه بها
 » من دون الناس « أي متجاوزين عن الناس » فتمنوا الموت « أي فتمنوا
 من الله تعالى ان يميتكم وينقلكم من دار البلية الى محل الكرامة

«ان كنتم صادقين» في زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أيقن انه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة الانكار والا كدار. وأمر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول لهم ذلك اظهاراً لكذبهم فانهم كانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه ويدعون ان الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً، كما أخبر تعالى عن الكتابيين في كتابه فقال جل شأنه «وقلوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى انه لما ظهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت يهود المدينة ليهود خيبر: ان اتبعتم محمداً أظعننا وان خالفتموه خالفناه. فقالوا نحن أبناء خليل الرحمن ومنا عزيز ابن الله والأنبيا ومثى كانت النبوة في العرب نحن أحق بها من محمد ولا سبيل الى اتباعه. فنزلت «قل يأيا الذين هادوا» الآية «ولا يتمنوه أبدا» اخبار بحالهم المستقبل وهو عدم تمنيه الموت وذلك خاص بأولئك المخاطبين وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهم والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منكم إلا غص بريقه فلم يتمنه أحد منهم وما ذلك إلا لانهم كانوا موقنين

بصدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فعملوا أنهم لو تمتوا لما تواتوا من
ساعتهم ولحقهم الوعيد. وهذه إحدى المعجزات « بما قدمت أيديهم »
أي بسببه كأنه قيل انتفى تميمهم بسبب ما قدمت والمراد بما قدمته
أيديهم الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار ولما كانت اليد من
بين جوارح الانسان مناط عامة أفعاله عبر بها تارة عن النفس
وأخرى عن القدرة « والله عليم بالظالمين » أي بهم وإيثار الاظهار
على الاضرار لئلا يفتخروا بالتسحيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأنون
ويندرون من الأمور التي من جعلتها ادعاء ما هم عنه بمعزل أي
والله عليم بما صدر منهم من فنون الظلم والمعاصي وبما سيكون
منهم فيجازيهم على ذلك « قل ان الموت الذي تفرون منه » ولا
تجسرون على ان تمتنوه مخافة ان تؤخذوا بوبال أفعالكم « فانه
ملاقيكم » انبئة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه « ثم تردون الى
عالم الغيب والشهادة » الذي لا تخفى عليه خافية « فينبئكم بما كنتم
تعملون » من الكفر والمعاصي بأن يجازيكم بها وهذا ديدن الزائعين
وشأن الملحدين كما قل تعالى عن اليهود « نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق » . وقد ورث هذه
الخصلة كثير من يفتنى الى الملة الاسلامية بل كل من الفرق
من يقول نحن أولياء الله مع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال في حديث الفرق في بيان الفرقة الناجية: وهم ما أنا عليه وأصحابي

﴿دعوى محبة الله مع ترك شرعه﴾

﴿الثالثة والسبعون﴾: دعواهم محبة الله مع ترك شرعه
فطالبهم سبحانه بقوله في سورة آل عمران «قل ان كنتم تحبون
الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم». .
قال الحسن وابن جريج: زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم أنهم يحبون الله فقالوا يا محمد إنا نحب ربنا فأنزل
الله تعالى هذه الآية. وروى الضحاك عن ابن عباس قال وقف
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قريش في المسجد الحرام وقد
نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها
الشنوف^(١) وهم يسجدون لها فقال: يا معشر قريش لقد خالقتم
ملة أيكم ابراهيم واسماعيل ولقد كانا على الاسلام. فقالت قريش
يا محمد انما نعبد هذه حبا لله لتقربنا الى الله زلفى فأنزل الله تعالى
«قل ان كنتم تحبون الله الخ». وفي رواية أبي صالح أن اليهود

(١) الشنف القرط الاعلى أو معلق في قوف الانز أو ما علق في اعلاها ولما ما علق
في اسفلها فقرط. جمعه شنوف

لما قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أنزل الله هذه الآية فلما نزلت
عرّضها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليهود فأبوا ان
يقبلوها . وروى محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير
قال : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا انما نعظم المسيح
نعبده حباً لله وتعظيماً له فأُنزل الله تعالى هذه الآية رداً عليهم .
وبالجملة ان من تلبّس بالمعاصي لا ينبغي له ان يدعى محبة الله وما
أحسن قول القائل :

تعالى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته ان الحب ان يحب مطيع
﴿ تمنّهم على الله الاماني الكاذبة ﴾

﴿ الرابعة والسبعون ﴾ : تمنّهم على الله تعالى الاماني
الكاذبة قل تعالى في سورة آل عمران « ألم تر الى الذين أتوا
نصيياً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى
فريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً
معدودات وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون » . أخرج ابن
اسحاق وجماعة عن ابن عباس قال : دخل رسول الله ﷺ بيت
المدارس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله تعالى فقال النعمان بن

عمر و الخارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ قال على ملة
 ابراهيم ودينه قالا فان ابراهيم كان يهودياً فقال لهما رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فهما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأينا
 عليه فانزل الله تعالى الآية . وفي البحر : زنى رجل من اليهود
 بامرأة ولم يكن بعد في ديننا الرجم فتحاكموا الى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تخفيفاً على الزانيين لشرفهما فعدل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم : انما أحكم بكتابكم ، فأنكروا الرجم
 فجيء بالتوراة فوضع جرهم بن سوريأ يده على آية الرجم فقال
 عبد الله بن سلام جاوزها يا رسول الله فاطورها فرجاً فغضبت
 اليهود فترلت . ومعنى قوله « ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً
 معدودات » أي المذكور من التولي والاعراض حاصل لهم بسبب
 هذا القول الذي رسخ اعتقادهم له وهو نوا به الخطوب ولم يبلوا
 معه بارتكاب المعاصي والذنوب . والمراد بالايام المعدودات أيام
 عبادتهم العجل « وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون » أي غرهم
 اقترائهم وكذبهم أو الذي كانوا يفترونه من قولهم : لن تمسنا النار
 أو من قولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ، أو مما يشمل ذلك ونحوه
 من قولهم : ان آباءنا الأنبياء يشفعون لنا وأن الله تعالى وعده يعقوب
 ان لا يعذب أبناء الاتحاة القسم فرد عليهم بقوله سبحانه « فكيف

إذا جمعناهم الخ . روى أنه أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار . وهكذا رأينا كثيراً من أهل زماننا يفعلون ما يفعلون من المنكرات اعتماداً على الشفاعة أو على علو الحساب وشرف النسب والله المستعان . وفي سورة البقرة « وقلوا لن تمسنا النار الا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »

﴿ اتخاذ قبور الصالحين مساجد ﴾

﴿ الخامسة والسبعون ﴾ : اتخاذ قبور أنبيائهم وصالحهم

مساجد . هذه المسئلة من خصال الكتائبين أيام جاهليتهم وفي ذلك ورد الحديث الصحيح « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ثم قال « فلا تتخذوها مساجد » وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي لفظ لمسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال : لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خميصة له

على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال : وهو كذلك لعن
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا
وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة : أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنيسة رأيناها بأرض الحبشة
يقال لها مارية وذكرتا من حسنهما وتصاوير فيها فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم « أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح
أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور
أولئك شرار المخلوق عند الله » وعن ابن عباس قال « لعن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها
المساجد والسرَج » رواه أهل السنن الاربعة فهذا التحذير منه
واللعن عن مشابهة أهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل
الصالح صريح في النهي عن المشابهة وفي هذا دليل على الحذر
عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن في سائر أعمالهم ان يكون من
هذا الجنس . ثم من المعلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة
من بناء القبور مساجد واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا
الامرين محرم ملعون فاعله بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع
استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار ولهذا كان
السلف يبالغون في المنع

﴿ تخاذ آثار الأنبياء مساجد ﴾

﴿ السادسة والسبعون ﴾ : اتخاذ آثار أنبيائهم مساجد كما ورد عن عمر رضي الله عنه فان هذه المسئلة أيضاً من بدع جاهلية الكتابيين كانوا يتخذون آثار أنبيائهم مساجد فورثهم الجاهلون من هذه الامة قترهم يبنون على موضع اختفى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو وصل قدمه المبارك اليه أو تعبد فيه ، وهذا ليس مما يحمد في الشريعة لجرده الى الفلأ . وفي العراق مواضع كثيرة بنوا عليها مباني كالتقام الذي زعموا ان الشيخ السكيلافي تعبد فيه وكأثر الكف الذي زعم الشيعة انه أثر كف الامام علي لما وضعه على الصخرة فآثر فيها فبنوا عليها مسجداً وكعدة أما كن زعموا ان الخضر رآي فيها ولا أصل له ، الى غير ذلك مما لا يستوعبه انتقام فينبغي لمن يدعى الاسلام ان يتجنبها وينهى عن حضورها وان رمى بالانكار وعداوة الاشرار وكيد المارقين الفجار . وفي المسئلة تفصيل لا بأس بذكره قل شيخ الاسلام : اما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها أو أقاموا أو عبدوا الله سبحانه لكنهم لم يتخذوها مساجد فالذي بلغني في ذلك قولان عن العلماء المشهورين : أحدهما النهي عن ذلك وكراهته

وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة إلا ان يكون قصدها للعبادة مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما تقصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك . والقول الثاني أنه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر أنه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلكها اتفاقاً لا قصداً . وسئل الامام احمد عن الرجل يأتي هذه المشاهد ويذهب اليها ترى ذلك ؟ قل أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد إلا أن الناس قد أفرطوا في هذا جداً وأكثروا فيه . وكذلك نقل عنه احمد بن القاسم أنه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها فقال أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فيصلي في بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أنه رؤي يصب في موضع

ماء فسئل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصب هنا ماء قل أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ، ثم قال
ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر
الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الخلال في كتاب الادب فقد
فصل أبو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء
والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كواضع بالمدينة بين القليل
الذي لا يتخذونه عيداً أو الكثير الذي يتخذونه عيداً كما تقدم وهذا
التفصيل جمع فيه بين الآثار وأقوال الصحابة. فانه قد روى البخاري
في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالماً بن عبد الله يتحرى
أما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث أن أباه كان يصلي فيها وأنه
رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة فهذا كما
رخص الامام احمد . وأما كراهته فروى سعيد بن منصور في
سننه قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الاعمش عن المعرور بن
سويد عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر
بألم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يلاف قريش في الثانية
فلما رجع من حجته رأى الناس ابتدروا المسجد فقال ما هذا
فقالوا مسجد صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقال
هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً من

عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليمض
 فقد كره عمر اتخاذ مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عيداً وبين
 ان أهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم
 ويتخذونها كنائس وبيعا . وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر
 ابن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي بويع تحتها النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لان الناس كانوا يذهبون تحتها تخاف عمر الفتنة عليهم
 وما ذكره عمر هو الحري بالقبول وهو مذهب جمهور الصحابة
 غير ابنه وهو الذي يجب العمل به ويعول عليه

﴿ اتخاذ السرج على القبور ﴾

﴿ السابعة والسبعون ﴾ : اتخاذ السرج على القبور . دليل حرمة
 ذلك ما ورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث
 الذي سبق ذكره من لعن من يفعل ذلك وليتك رأيت ما يوقد
 في ترب أمة أهل البيت ونحوها من الشموع ولا سيما في ليالي رمضان
 والليالي المباركة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿ اتخاذ القبور أعياداً ﴾

﴿ الثامنة والسبعون ﴾ : اتخاذها أعياداً اعلم ان العيد اسم لما
 يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائداً ما تعود السنة أو يعود
 الاسبوع أو الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع أموراً منها يوم عائداً

كيوم الفطر ويوم الجمعة . ومنها اجتماع فيه . ومنها أعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات . وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقاً . هؤلاء مسلمو أهل العراق لكل تربة ولي يوم مخصوص يجتمعون فيه للزيارة كزيارة الغدير ومرد الرأس . ومنهم من خص له يوم من أيام الاسبوع فالجمعة لفلان والثلاثاء لفلان وهكذا ومن ذلك بعض الايام والليالي المباركة كليلة القدر وأيام الاعياد وليلة النصف من شعبان وغير ذلك مما لم ينزل الله به من سلطان

﴿ الذبح عند القبور ﴾

﴿ التاسعة والسبعون ﴾ : الذبح عند القبور قال الله تعالى « قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » أمره الله ان يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويدبحون له أي أنه أخلص لله صلاته وذبيحته لان المشركين يعبدون الاصنام ويدبحون لها فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والانقياد بالقصد والنية والعزم على الاخلاص لله تعالى فمن تقرب لغير الله ليدفع عنه ضيراً أو يجلب له خيراً تعظيماً له من الكفر الاعتقادي والشرك الذي كان عليه الاولون وسبب مشروعية التسمية تخصيص مثل

هذه الامور العظام بالاله الحق المعبود العلام فاذا قصد بالذبح غيره كان أولى بالمنع . وصح نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن استأذنه بالذبح بيموانة وانه قد نذر ذلك فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم « أكان فيها صنم ؟ قال : لا . قال : فهل كان فيها عيد من أعياد المشركين ؟ قال : لا . قال له « فأوف بمنذرك » أخرج ذلك أبو داود في سننه . وهذا السائل موحّد مقرب لله سبحانه وتعالى وحده لكن المكان الذي فيه معبود غير الله وقد عدم أو محل لاجتماعهم يصلح مانعاً فلما علم صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس هناك شيء من ذلك أجازة . ولو علم شيئاً مما سئل عنه لمنعه صيانة لحق التوحيد وقصراً لذريعة الشرك . وصح أيضاً عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قل « دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب قلوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قال : مرّ رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزه أحد حتى يقرب له شيئاً . قالوا له : قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار وقالوا للآخر قرب قال : ما كنت أقرب شيئاً لأحد دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة » ففي هذا الحديث من النوائد كون المقرب دخل النار بالسبب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم وان كان مسلماً وإلا لم يقتل دخل النار . وفيه ما ينبغي الاهتمام به من أعمال القلوب التي هي المقصود الأعظم والركن الأكبر فتأمل في ذلك وانظر

الى فؤادك في جميع ما قلوه وألق سمعك لما ذكروه وانظر الحق
فإن الحق أبلج والباطل جليح . فبالنظر التام الى ما كان عليه
المشركون من تقربهم لأوثانهم لتقربهم الى الله لكونهم شفعاء
لهم عند الله وشفاعتهم بسبب أنهم رسل الله أو ملائكة الله وأولياء
الله يتبين لك ما عليه الناس الآن . والله المستعان

﴿التبرك بآثار المعظمين﴾

﴿التمانون﴾ : التبرك بآثار المعظمين كدار الندوة وافتخار
من كان تحت يده بذلك كما قيل لحكيم بن حزام بعث مكرمة
قريش فقال ذهبت المكارم إلا التقوى هذه الخصلة قد امتدت
عروق ضلالها في أودية قلوب جهلة المسلمين وزادوا في الغلو بها
على ما كان عليه جاهلية العرب والكتابين ولا بدع من حكيم
ابن حزام القريشي الأسدي إذا ما رد على من قال له : بعث
مكرمة قريش وقد باعها من معاوية بمائة ألف درهم : ذهبت المكارم
إلا التقوى كيف لا وقد كان عاقلاً سريعاً فاضلاً تانياً سيداً بماله غنياً
أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير وحج في الاسلام
ومعه مائة بدنة قد جلأها بالخبرة وكفها عن اعجازها وأهداها ووقف
بمائة وصيف بعرفة في أعناقهم أطواق الفضة منقوش فيها عتقاه
الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة وهو الذي عاش في

الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وولد في الكعبة

﴿ الحادية والثمانون ﴾ : الفخر بالاحساب

﴿ الثانية والثمانون ﴾ : الاستسقاء بالانواء

﴿ الثالثة والثمانون ﴾ : الطعن في الانساب

﴿ الرابعة والثمانون ﴾ : النياحة . أقول : هذه المسائل الاربع

دليل بطلانها حديث واحد وهو ما رواه البخاري ومسلم واللفظ لمسلم بسنده الى أبي مالك الاشعري أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثه قال : أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة أو قال النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب « الفخر في الاحساب افتخارهم بمفاخر الآباء . والطعن في الانساب ادخلهم العيب في أنساب الناس تحقيراً لآبائهم وتفضيلاً لآباء أنفسهم على آباء غيرهم . والاستسقاء بالنجوم اعتقادهم نزول المطر بسقوط نجم في المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من المشرق فقد كانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وقال تعالى « وتعملون رزقكم أنكم تكذبون » وهذا مفصل في كتب الانواء بما لا مزيد عليه . ومعنى قوله في النائحة : وعليها سربال من قطران ان الله تعالى يجازيها بلباس من قطران لانها كانت تلبس الثياب السود . وقوله درع من جرب يعني

يسلط على أعضائها الجرب والحكة بحيث يغطي بدننها تغطية
 الدرع وهو القميص لأنها كانت تجرح بكلماتها المحرقة قلوب
 ذوي المصيبات . فهذا الحديث دل على بطلان ما كان عليه أهل
 الجاهلية من هذه الخصال الرديئة، وورثتهم اليوم من هذه الامة
 تجاوزوا فيها أسلافهم وزادوا في الظنهور نغمت فقرامهم يفتخرون
 بمزايا آبائهم وهم بمراحل عنهم ، فهذا يقول كان جدي
 الشيخ الفلاني وهذا يقول جدي العلم الرباني الى غير ذلك .
 وكذلك الطعن في الانساب، فهذا يقول إن آباء فلان لم يكونوا من
 العترة الطاهرة وذاك يقول ان آباء فلان لم يكونوا من ذوي
 الاحساب الباهرة . وكذلك الاستسقاء بالأنواء ولم يعتقد كثير
 من الناس أن ما كان من فعل رب الأرض والسماء . وهكذا
 النوح على الأموات فقد اتخذ كثير من الناس من أفضل الأعمال
 وسبب الوصول الى مرضاة ذي الجلال لا سيما من اتخذ المآتم
 الحسينية في كل عام فهناك من البدع ما تكلم عن نقله السنة
 الأقلام والويل كل الويل لمن أنكر شيئاً من ذلك فانهم يوردونه
 موارد العطب والمهلك . والأمر لله ولا حول ولا قوة الا بالله

﴿ تعيير الرجل بفعل أهله وأبيه ﴾

﴿ الخامسة والثمانون ﴾ : تعيير الرجل بفعل غيره لا سيما

أبوه وأمه يخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال « أعيرته بأمه ؟
 انك امرؤ فيك جاهلية » والحديث في صحيح الامام البخاري في
 باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها الا
 بالشرك لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : انك امرؤ فيك
 جاهلية وقول الله تعالى « ان الله لا يفر أن يشرك به ويفر
 ما دون ذلك لمن يشاء » . وهذا الباب في كتاب الايمان من
 صحيحه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن واصل
 عن المعرور قال : لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه
 حلة فسألته عن ذلك فقال : اني ساييت رجلا فغيرته بأمه فقال لي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « يا أبا ذر أعيرته بأمه ؟ انك امرؤ
 فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تعالى تحت أيديكم فمن
 كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا
 تكلفوهم ، يغلبهم فان كلفتموهم فأعينوهم » وقد أظنبت شرح
 الحديث في شرحه وليس هذا موضع استقصائه . والمقصود منه
 أن تعيير الرجل بفعل غيره ليس من شأن كامل الايمان والمعرفة
 فان أبا ذر رضي الله تعالى عنه قبل بلوغه المرتبة القصوى من
 المعرفة تسب هو وبلال الحبشي المؤذن فقال له : يا ابن السوداء
 فلما شكى بلال الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له
 « شمت بلالا وعيرته بسواد أمه ؟ قال : نعم . قال حسبت أنه بقي

فيك شيء من كبر الجاهلية» فألقى أبو ذر خده على التراب ثم قال :
لا أرفع خدي حتى يطأ بلال خدي بقدمه . والناس اليوم والأمر
لله قد كثرت فيهم خصال الجاهلية فتراهم يعيرون أهل البلد كلهم
بما صدر عن واحد منهم فأين من ذلك خصال الجاهلية

﴿ الافتخار بولاية البيت ﴾

﴿ السادسة والثمانون ﴾ : الافتخار بولاية البيت . فذمهم الله
تعالى بقوله : « مستكبرين به سامراً تهجرون » وهذه الآية
في سورة المؤمنين وهي بتمامها قوله تعالى « قد كانت آياتي تُتلى
عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراً
تهجرون » ومعنى هذه الآية على ما في التفسير قد كانت آياتي
تتلى عليكم لتعليل لقوله قبل « لا تجاروا اليوم انكم منا لا
تنصرون » أي دعوا الصراخ فانه لا يمنكم منا ولا ينفعكم عندنا
فقد ارتكبتم أمراً عظيماً وإثمًا كبيراً وهو التكذيب بالآيات فلا
يدفعه الصراخ فكنتم عند تلاوتها على أعقابكم تنكصون أي تعرضون
عن سماعها أشد الاعراض فضلاً عن تصديقها والعمل بها .
والنكوص : الرجوع . والأعقاب : جمع عقب وهو مؤخر الرجل
ورجوع الشخص على عقبه رجوعه في طريقه الأول كما يقال :
رجع عوده على بدئه « مستكبرين به » أي بالبيت الحرام ، والباء

للسببية وسوغ بهذا الاضرار مع أنه لم يجر ذكر اشتها ر استكبارهم
وافتخارهم بأنهم خدام البيت وقوامه « سامراً » أي تسمر ون بذ كر
القرآن والطعن فيه وذلك أنهم كانوا يجتمعون حول البيت يسمر ون
وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً « وتهجرون »
من الهجر بفتح فسكون بمعنى القطع والترك والجملة في موضع الحال
أي تاركين الحق والقرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
تقدير عود ضمير به له وجاء الهجر بمعنى الهذيان وجوز أن يكون
المعنى عليه أي تهذون في شأن القرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم أو أصحابه أو ما يع جميع ذلك ويجوز أن يكون من الهجر
بضم فسكون وهو الكلام التبيح فأنكر الله تعالى عليهم بقوله :
« أفلم يدبروا القول » ليعلموا بما فيه من وجوه الإعجاز انه الحق
من ربهم فيؤمنوا به « أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين » أي بل
جاءهم الخ . والمقصود أن من خصال الجاهلية التكبر بسبب
الرياسة على المواضع المقدسة كما هو اليوم حال كثير ممن يدعى
الشرف بسبب ذلك . فمنهم من ادعى الشرف على المسلمين
بسبب رياسته على مكة والمدينة ومنهم من ادعاه بسبب الرياسة في
المشاهد أو مقامات الصالحين هؤلاء الذين يدعون انتسابهم الى
عبد القادر الجيلي في بغداد يدعون الشرف بسبب رياستهم على قبر

عبد الفادر واستيلائهم على النذور والصدقات والذبايح والقرابين
الشركية التي يتعبد بها جهلة المسلمين من الهنود والأكراد
ونحوهم وهم أفسق خلق الله وأدناهم نفساً وأرذل خلق الله مسلماً
فما يفيدهم ذلك عند الله شيئاً وما ينجيهم من مقت الله وعذابه
وان ظن بهم العوام ما ظنوا فهم عند الله وعند عباده الصالحين
أحق من الدر وأبعدهم عن رحمته يوم القيامة

﴿ الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء ﴾

﴿ السابعة والثمانون ﴾ : الافتخار بكونهم من ذرية الأنبياء
عليهم السلام . فردّ الله عليهم بقوله « تلك أمة قد خلت لها ما
كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون » هذه
الآية في آخر الجزء الأول من سورة المقرة وتفسيرها « تلك
أمة قد خلت » الإشارة الى ابراهيم عليه السلام وأولاده في قوله
« ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيه انه
في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين » الخ . والامة أنت لمعان
والمراد بها هنا الجماعة من أم بمعنى قصد وسحيت كل جماعة يجمعهم
أمر ما إما دين واحد ، أو زمان واحد ، أو مكان بذلك لأنهم
يوم بعضهم بعضاً ويقصده . والخلا : الماضي ، وأصله الانفراد لها

ما كسبت ولكم ما كسبتم ، والمعنى أن انتسابكم اليهم لا يوجب انتفاعكم بأعمالهم وإنما تنتفعون بموافقتهم واتباعهم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم : « يا معشر قريش ان أولى الناس بالنبي المتقون ، فكنوا بسبيل من ذلك فانظروا أن لا يلقي الناس بحملون الأعمال وتلقوني بالدين فأصد عنكم بوجهي » وهذا الحديث بمعنى قوله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ومعنى قوله « ولا تسألون عما كانوا يعملون » لا تؤامد من بسيتاتهم كما لا تشاؤون بحسنتاتهم . وهذه الخصلة موجودة اليوم في كثير من المسلمين ورأس مالم الافتخار بالآباء : فمنهم من يقول : أنا من ذرية عبد القادر السكلافي ومنهم من يقول أنا من ذرية أحمد الرفاعي ، ومنهم من يقول أنا بكري ، ومنهم من يقول أنا عمري ، ومنهم من يقول أنا علوي أو حسني أو حسيني ولا فضيلة لهم ولا تقوى وكل ذلك لا ينفعهم يوم لا ينفع مل ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم ، ورسول الله صلى الله عليه تعالى وسلم يقول لفاطمة « يا فاطمة بنت محمد لا اغني عنك من الله شيئا » وما قصد أولئك المفتخرين بأبائهم وهم عارون عن كل فضيلة الا أن كل أموال الناس بالباطل . وفي المثل (كن عصاميا ولا تكن عظاميا) ان الفتى من يقول ه أناذا ليس الفتى من يقول كان أبى

ولله درّ من قال يردّ على المفتخر بمثل ذلك :
 أقول لمن غدا في كل يوم يباهينا بأسلاف عظام
 أتقنع بالعظام وأنت تسري بأن الكلب يقنع بالعظام
 وقال آخر :
 وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نخار الذي ينبغي الفخار بنفسه

❖ الافتخار بالصنائع ❖

❖ الثامنة والثمانون ❖ : الافتخار بالصنائع . كما افتخر أهل
 الرحلتين على أهل الحرث، يريد بالرحلتين رحلة الشتاء الى اليمن
 ورحلة الصيف الى الشام وهي عادة كانت لقريش كما ذكر ذلك
 في سورة الايلاف . والمقصود أنه لا ينبغي للتاجر أن يفتخر
 بتجارته على أهل الحرث ولا أهل كل حرفة على المحترفين بحرفة
 أخرى فإن كل ذلك من المكاسب الدنيوية التي يتوصل بها الى
 عبادة الله وطاعته وامتثال أوامره واجتناب نواهيه ليتوصل
 بذلك الى النجاة الأبدية وهي مدار الفخر ، وأما ما سوى ذلك فكله
 ظل زائل ونعيم غير مقيم فلا ينبغي للعاقل أن يفخر بزخارف
 الدنيا الدنيئة ولا يعلم متى يفارقها . نسأله تعالى التوفيق والعمل
 الصالح الذي يرضيه

﴿عظمة الدنيا في قلوبهم﴾

﴿التاسعة والثمانون﴾ : عظمة الدنيا في قلوبهم كقولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» أي من خصال الجاهلية مراعاة الدنيا وعظمتها في قلوبهم كما حكى الله عنهم ذلك بقوله «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون» وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أمهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورغنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» هذه الآية في سورة الزخرف وموضع الاستشهاد فيها قوله «وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» المراد من القريتين مكة والطائف . قال ابن عباس الذي من مكة الوليد بن المغيرة المخزومي والذي من الطائف حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي وكل منهما كان عظيماً ذا جاه ومال وكان الوليد بن المغيرة يسمى ربحانة قريش وكان يقول لو كان ما يقول محمد حقاً لنزل علىّ أو على أبي مسعود يعني عروة بن مسعود وكان يكنى بذلك وهذا باب آخر من انكارهم للنموّة وذلك أنهم أنكروا أولاً أن يكون النبي بشراً ثم لما بكتوا بتكرير الحجج ولم يبق عندهم تصور رواج لذلك جاءوا بالانكار من وجه آخر فحكوا على

الله سبحانه أن يكون الرسول أحد هذين وقولهم «هذا القرآن» ذكر
له على وجه الاستهانة لأنهم لم يقولوا هذه المقالة تسلياً بل إنكاراً
كأنه قيل هذا الكذب الذي يدعيه لو كان حقاً لكان أخفئ به
رجل من القريتين عظيم وهذا منهم لجهلهم بأن رتبة الرسالة إنما
تستدعي عظيم النفس بالتخلي عن الرذائل الدنية والتخلي بالكلمات
والفضائل القدسية دون التزخرف بالزخارف الدنيوية ، فأنكر
سبحانه عليهم بقوله «أهم يقسمون رحمة ربك» وفيه تجهيل وتعجب
من تحكهم نزول القرآن العظيم على من أرادوا «نحن قسمنا بينهم
معيشتهم في الحياة الدنيا» قسمة تقتضيها مشيئتنا المبنية على الحكم
والمصالح ، ولم نفوض أمرها إليهم علماً منا بعجزهم عن تدبيرها
بالكلية ، ورفعنا بعضهم فوق بعض في الرزق وسائر مبادئ المعاش
درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسبما تقتضيه الحكمة فمن
ضعيف وقوي وغنى وفقير وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم .
«ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً» ليستعمل بعضهم بعضاً في مصالحهم
ويستخدموهم في مهنهم ويسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا
ويتراقدوا ويصلوا إلى مرافقهم لا الكمال في الموسع عليه ولا النقص
في المقتر عليه ولو فوضنا ذلك إلى تدبيرهم لضاعوا وهلكوا فإذا
كانوا في تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنية

و «و على طرف النمام بهذه الحالة فماظنهم بأنفسهم في تدبير أنفسهم وفي تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط العيوق ، ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بأمرها وفي قوله تعالى «نحن قسمنا» الخ ما يزيد في الانكباب على طلب الدنيا ويعين على التوكل على الله عز وجل والانقطاع إليه جلّ جلاله

فاعتبر نحن قسمنا بينهم تلقه حقا وبالحق نزل
«ورحمة ربك خير مما يجمعون» أي النبوة وما يقبضها من سعادة الدارين خير مما يجمعونه من خطايا الدنيا الدنية فالعظيم من ررق تلك الرحمة دون ذلك الخطايا الدنية الفاني . وأنت تعلم أن كثيرا من الناس اليوم على ما كان عليه أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فتراهم لا يعتبرون العلم إذا كان صاحبه فقير الحال وينظرون إلى الغني ويعتبرون أقواله ، والله درّ من قال (١) :

رُبَّ عِلْمٍ أَضَاعَهُ عَدَمُ الْمَالِ لَوْ جَهِلَ غَطَى عَلَيْهِ النِّعَمُ

﴿ازدراء الفقراء﴾

﴿التسعون﴾ : ازدراء الفقراء فانزل سبحانه قوله «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه» أقول

(١) حم حسان بن ثابت الأصبهاني شاعر النبي صلى الله عليه وسلم . والمشهور (رب

هذه الآية في أوائل سورة الانعام وبيان معناها متعلق بما قبلها وهو قوله تعالى « وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين » فلما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأنذار المذكورين لعلهم ينتظمون في سلك المتقين نهى عن كون ذلك بحيث يؤدي الى طردهم ويفهم من بعض الروايات ان الآيتين نزلتا معاً ولا يفهم ذلك من البعض الآخر فقد أخرج الامام احمد والطبراني وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : مرّ الملأ من قريش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا : يا محمد رضيت هؤلاء من قومك أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أنحن نكون تبعاً لهؤلاء اطردهم عنك فلعك ان طردتهم أن تتبعك . فأُنزل الله تعالى فيهم القرآن « وأنذر به الذين » الى قوله سبحانه « فتكون من الظالمين » . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن خباب قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في اناس ضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم

حوله حقروهم فأتوه نخلوا به فقالوا نحب أن تجعل لنا منك مجلساً
تعرف لنا العرب به فضلنا فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن
ترانا قعوداً مع هؤلاء الاعبد فاذا نحن جئناك فاقمهم عنا فاذا نحن
فرغنا فاقدمهم ان شئت قال نعم قالوا فاكسب لنا عليك بذلك كتاباً
فدع بالصحيفة ودعاً علياً ليكتب ونحن قعود في ناحية اذ نزل
جبريل بهذه الآية « ولا تطرد الذين الحق » ثم دعانا فأتيانا وهو
يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نقعد معه
فاذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله تعالى « واصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد
عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً » فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا
فاذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قننا وتركناه حتى يقوم . وأخرج ابن
المنذر وغيره عن عكرمة قال مشى عتبة وشيبة ابنا ربيعة وقرظة
ابن عبد عمرو بن نوفل والحارث بن عامر بن نوفل ومظعم بن
عدي في أشراف الكفار من عبد مناف الى أبي طالب فقالوا :
لو ان ابن أخيك طرد عنا هؤلاء الاعبد والخلفاء كان أعظم له في
صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا آياه وتصديقه فذكر
ذلك أبو طالب للنبي ﷺ فقال عمر بن الخطاب لو فعلت يا رسول
الله حتى تنظر ما يريدون بقولهم وما يصيرون اليه من أمرهم فأنزل

الله سبحانه « وأنذر به الذين يخافون » الى قوله سبحانه « أليس الله بأعلم بالشاكرين » وكانوا بلالاً وعمار بن ياسر وسالم مولى حذيفة وصبيحاً مولى أسيد والخلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو وواقد بن عبد الله الحنظلي وعمرو بن عبد عمرو ومرثد بن أبي مرثد وأشباههم ونزل في أئمة الكفر من قريش والموالى والخلفاء « وكذلك فتد بعضهم بعض » فلم تنزلت أقبل عمر فاعتذر من مقالته فنزل الله تعالى « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا » وقوله « ما عليك من حسابهم من شيء » جملة معترضة بين النهي وجوابه تقريراً له ودفعاً لما عسى أن يتوهم كونه مسوغاً لطرده المتقين من أفويل الطاعنين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا « ما تارك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الزأى » والمعنى ما عليك شيء مما من حساب يمانهم وأعمالهم الباطنة كما يقوله المشركون حتى تتصدى له وتبنى على ذلك ماتراه من الأحكام وإنما وظيفتك حسابها هو شأن منصب الرسالة النظر الى ظواهر الامور واجراء الاحكام على موجبها ، وتفويض البواطن وحسابها الى اللطيف الخبير ، وظواهر هؤلاء دعاء ربهم بالغداة والعشي . وروى عن ابن زيد ان المعنى ما عليك شيء من حساب رزقهم أي من فقرهم والمراد لا يضرك فقرهم شيئاً ليصح لك الاقدام على ما أراده المشركون منك فيهم وقوله « وما من حسابك عليهم من شيء » عطف

على ما قبله وجيء به مع أن الجواب قد تم بذلك مبالغة في بيان
 كون انتفاء حسابهم عليه بنظمه في سلك مالا شبهة فيه أصلا وهو
 انتفاء كون حسابهم ^{مستطاع} عليهم فهو على طريقة قوله سبحانه « فاذا
 جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » في رأى وقال
 الزمخشري ان الجملتين في معنى جملة واحدة تؤدّي مؤدّى « ولا تزر
 وازرة وزر أخرى » كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبهم
 وحينئذ لا بد من الجملتين وتعقب بأنه غير حقيق بجلالة التنزيل
 وقوله « فتكون من الظالمين » جواب للنهي

﴿ انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث ﴾

﴿ الحادية والتسعون ﴾ : عدم الايمان بملائكة الله وكتبه
 ورسله واليوم الآخر والكلام على ذلك مفصل في التفسير وكتب
 الحديث والعقائد والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى « زعم
 الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعن ثم لئن لم ياعلمتم
 ذلك على الله يسير » ومن الشعر الجاهلي في انكار البعث والنشور :

وماذا بالقليب قليب بدر	من الشبزي ^١ تزين بالسنام
وماذا بالقليب قليب بدر	من القينات والشرب الكرام
تحيينا السلامة أم بكر	فهل لي بعد قومي من سلام
يحدثنا الرسول بأن سنجيا	وكيف حياة اصداء وهام

وقال آخر :

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يأثم عمرو
ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى « وقالوا إذا متنا
وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون » وقد تكلمنا
على معتقدات الجاهلية وأديانهم في غير هذا الموضع
﴿ ايمانهم بالجبوت والطاغوت ﴾

﴿ الثانية والتسعون ﴾ : الايمان بالجبوت والطاغوت وتفضيل
دين المشركين على دين المسلمين قال تعالى « ألم تر الى الذين اتوا
نصييا من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت ويقولون للذين
كفروا هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا » وقد تقدم الكلام
على ذلك مفصلا . والمقصود هنا أن جهلة الكتابيين كانوا
يقولون للمشركين أنتم أهدي من المسلمين وما عندكم خير مما
عليه محمد وأصحابه . وترى المتصوفة والغلاة اليوم على هذا المنهج
يقولون ان دعاة أهل القبور والغلاة خير ممن يمنع عن ذلك من
أهل التوحيد وحفاظ السنة

﴿ كتمان الحق مع العلم به ﴾

﴿ الثالثة والتسعون ﴾ : كتمان الحق مع العلم به . كما حكى الله .

ذلك عن أحبار بني إسرائيل من اليهود والنصارى فقد كتبوا ما ورد في كتبهم من البشائر الحمديّة وهم يعلمون بورودها وذكروها في كتبهم والكلام في هذا الباب مفصل في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام فعليك به فانه كتاب لم يؤلف مثله

﴿القول على الله بلا علم﴾

﴿الرابعة والتسعون﴾ : القول على الله بلا علم وهو أساس كل فساد وأصل الضلال وأكثر الناس حظاً من هذه الخصلة الجاهلية مبتدعة المتكلمين فقد تكلموا في الصفات الالهية بما لم ينزل الله بها من سلطان وأتوا نصوص الشريعة بما تهواه أنفسهم كما فعله الرازي في كتابه أساس التقديس وجزى الله شيخ الاسلام خيراً فقد ردّ عليه ونقض أساسه وسجل ضلاله وجهله وضيق أنفاسه «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض»

﴿التناقض﴾

﴿الخامسة والتسعون﴾ : التناقض الواضح قال تعالى «بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريج» وهكذا أهل البدع من الغلاة وغيرهم يدعون الاسلام ويعملون أعمالاً تناقض ما هم عليه من الدين

﴿الكهانة وما في حكمها﴾

﴿السادسة والتسعون - والسابعة والتسعون - والثامنة والتسعون - والتاسعة والتسعون - والمائة﴾ : العيافة ، والطرق والطيرة ، والكهانة ، والتحاكم الى الطاغوت ونحو ذلك . وقد تكلمنا على هذه الامور في كتابنا (بلوغ الأرب في أحوال العرب) بما لا مزيد عليه وذكرنا هناك أو ابداهم وخرافاتهم وسائر ضلالاتهم . وكل ذلك من أعمال جهلة المسلمين اليوم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا



وغالب مسائل الاصل رؤوس مسائل في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ، ومن أراد التفصيل فليرجع اليه وهذا آخر ما أردنا شرحه من المسائل التي أبطلها الاسلام . والحمد لله ولي الانعام . والصلاة والسلام على خير الانام ومصباح الظلام وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان

في ٥ ذي الحجة وهو يوم الخميس بعد الظهر من سنة ١٣٢٥ هـ

فهرس

﴿مسائل الجاهلية﴾

الصفحة المالة

اهداء الكتاب	٣
مقدمة الناشر	٤
خطبة الكتاب	٩
دعاء الصالحين	١ ١١
التفرق	٢ ١١
مخالفة ولي الأمر	٣ ١٢
التقليد	٤ ١٣
الافتداء بالعالم الفاسق أو العالم الجاهل	٥ ١٤
الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل	٦ ١٥
الاحتجاج على الحق بقلة أهله	٧ ١٦
الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً	٨ ١٧
انخداع أهل القوة والحيلة بقوتهم وحيلتهم	٩ ١٨
انخداع أهل الثروة بثروتهم	١٠ ٢١

الصفحة	المسألة
٢٣	١١ الاستخفاف بالحق لضعف أهله
٢٤	١٢ وصم أنصار الحق بما ليس فيهم
٢٥	١٣ التكبر عن نصره الحق لأن أنصاره ضعفاء
٢٦	١٤ استدلالهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً
٢٦	١٥ جهلهم بالجامع والفارق
٢٩	١٦ الغلو في الصالحين
٣٠	١٧ الاعتذار بعدم الفهم
٣٢	١٨ إنكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم
٣٣	١٩ التمسك بخرافات السحر
٣٤	٢٠ التناقض في الانتساب
٣٤	٢١ صرف النصوص عن مدلولاتها
٣٤	٢٢ تحريف كتب الدين
٣٥	٢٣ الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها
٣٥	٢٤ كفرهم بما مع غيرهم من الحق
٣٦	٢٥ ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها
٣٧	٢٦ إنكار ما أقرؤا أنه من دينهم
٣٨	٢٧ المجاهرة بكشف العورات
٤٠	٢٨ التعبد بتحريم الحلال

الصفة	المائة	
٤٣	٢٩	الاحاد في أسماء الله وصفاته
٤٦	٣٠	نسبة النقائص الى الله
٥٠	٣١	تنزيههم المخلوق عما نسبوه الى الخالق
٥١	٣٢	قولهم بالتعطيل
٥١	٣٣	الشركة في الملك
٥٢	٣٤	انكار النبوات
٥٣	٣٥	جحودهم القدر واحتجاجهم به على الله
٦٠	٣٦	مسبة الدهر
٦٢	٣٧	اضافة نعم الله الى غيره
٦٤	٣٨	الكفر بآيات الله
٦٥	٣٩	اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله
٦٦	٤٠	القدح في حكمة الله
٧٠	٤١	الكفر بالملائكة والرسل والتفريق بينهم
٧٢	٤٢	الغاو في الأنبياء والرسل
٧٢	٤٣	الجدال بغير علم
٧٣	٤٤	الكلام في الدين بلا علم
٧٥	٤٥	الكفر باليوم الآخر
٧٥	٤٦	التكذيب بآية مالك يوم الدين

الصفحة	المسألة
٧٦	٤٧ التكذيب بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة
٧٦	٤٨ الخطأ في فهم معنى الشفاعة
٧٧	٤٩ قتل أولياء الله
٨٨	٥٠ الإيمان بالجبت والطاغوت (وانظر ص ١٤٢)
٩٠	٥١ لبس الحق بالباطل
٩٠	٥٢ الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه
٩١	٥٣ اتخاذ النبيين أرباباً
٩٢	٥٤ تحريف الكلم عن مواضعه
٩٤	٥٥ تلقيب أهل الهدى بألقاب غريبة
٩٨	٥٦ التكذيب بالحق
٩٩	٥٧ الافتراء على المؤمنين
١٠٠	٥٨ رمي المؤمنين بالفساد في الأرض
١٠٠	٥٩ رمي المؤمنين بتبديل الدين
١٠١	٦٠ اتهام أهل الحق بالفساد في الأرض
١٠١	٦١ تناقض مذهبهم لما تركوا الحق
١٠٥	٦٢ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم
١٠٦	٦٣ الزيادة في العبادة
١٠٦	٦٤ النقص من العبادة

الصفحة	المسألة
١٠٧	٦٥ تعبدهم بترك الطيبات من الرزق
١٠٨	٦٦ تعبدهم بالمكاء والتصدية
١١٠	٦٧ النفاق في العقيدة
١١٠	٦٨ دعاؤهم الى الضلال بغير علم
١١٠	٦٩ دعاؤهم الى الكفر مع العلم
١١٠	٧٠ المكر الكبار
١١١	٧١ حالة علمائهم
١١٢	٧٢ زعمهم أنهم هم أولياء الله
١١٥	٧٣ دعوى محبة الله مع ترك شرعه
١١٦	٧٤ تمنيتهم على الله الأمانى الكاذبة.
١١٨	٧٥ اتخاذ قبور الصالحين مساجد
١٢٠	٧٦ اتخاذ آثار الأنبياء مساجد
١٢٣	٧٧ اتخاذ السرج على القبور
١٢٣	٧٨ اتخاذ القبور أعياداً
١٢٤	٧٩ الذبح عند القبور
١٢٦	٨٠ التبرك بآثار المعظمين
١٢٧	٨١ الفخر بالأحساب
١٢٧	٨٢ الاستسقاء بالأنواء

الصفحة	المسألة
١٢٧	٨٣ الطعن في الانساب
١٢٧	٨٤ النياحة
١٢٨	٨٥ تعيير الرجل بفعل أمه وأبيه
١٣٠	٨٦ الافتخار بولاية البيت
١٣٢	٨٧ الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء
١٣٤	٨٨ الافتخار بالصنائع
١٣٥	٨٩ عظمة الدنيا في قلوبهم
١٣٧	٩٠ ازدراء الفقراء
١٤١	٩١ انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث
١٤٢	٩٢ ايمانهم بالجبت والطاغوت (وانظر ص ٨٨)
١٤٢	٩٣ كتمان الحق مع العلم به
١٤٣	٩٤ القول على الله بلا علم
١٤٣	٩٥ التناقض
١٤٤	٩٦ العيافة
١٤٤	٩٧ الطرق
١٤٤	٩٨ الطيرة
١٤٤	٩٩ الكهانة
١٤٤	١٠٠ التحاكم الى الطاغوت

الحمد لله

مجموعة أدب بارع ، وحكمة بليغة ، وتهذيب قومي

تأليف

محب الدين الخطيب

منشور مجلتي (الزهر) و (النتح)

ثمانية أجزاء — ٢٣٠٠ صفحة

لطيفة الحجم ، جميلة الطبع

نمها ٤٠ قرشاً

تطلب من

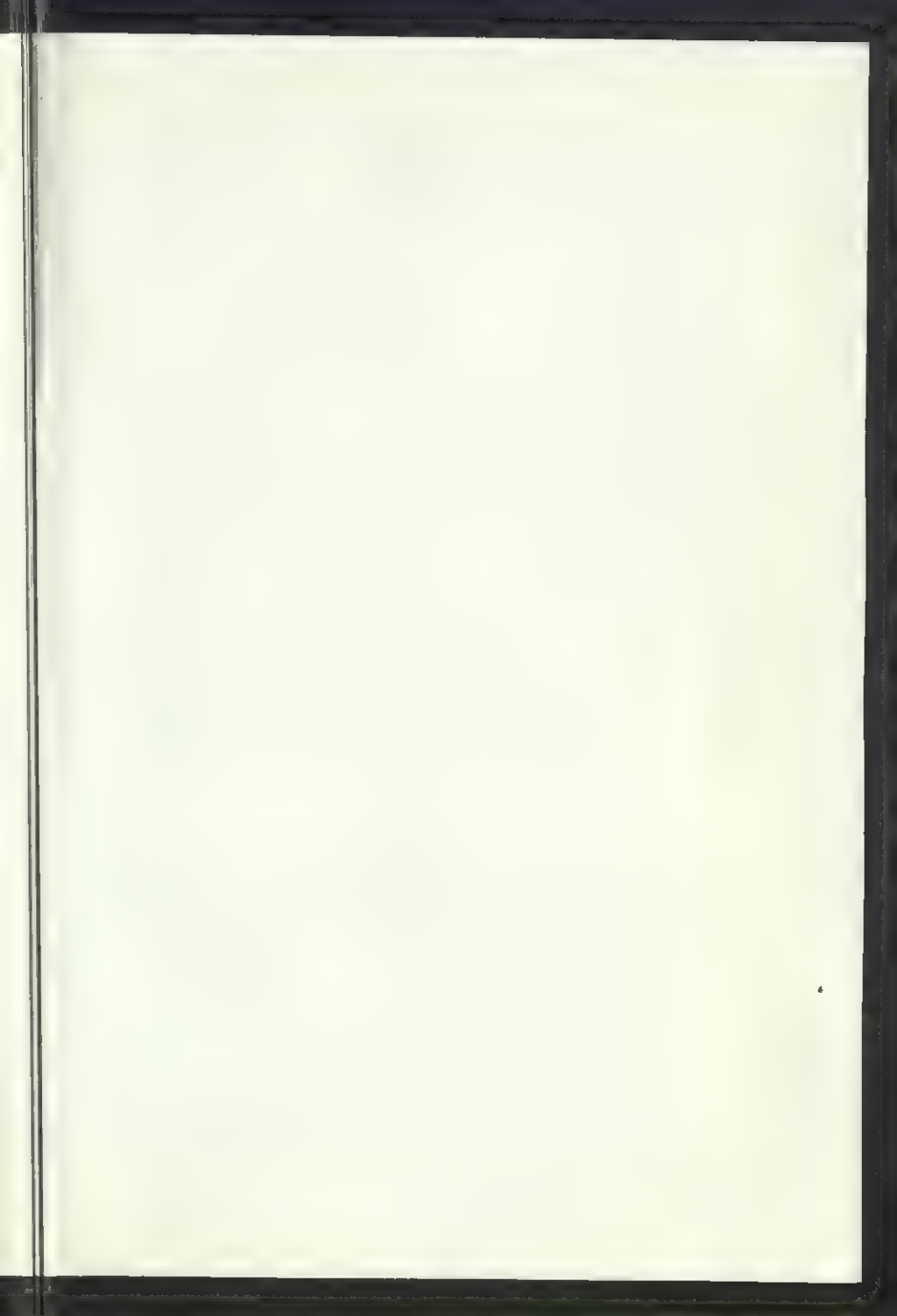
المطبعة الشافعية - ومكتبتها

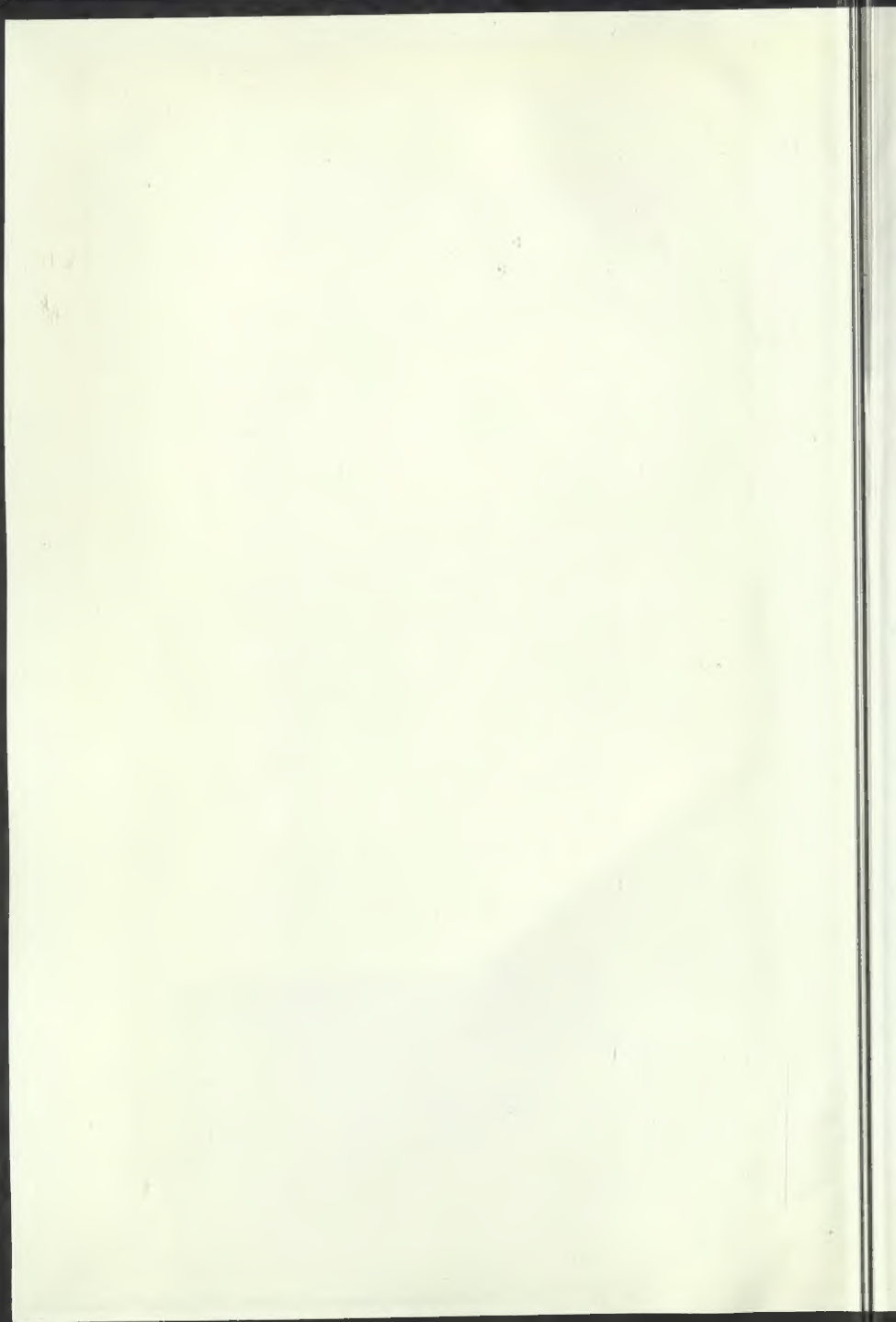
بشارع الاستئناف - بالقاهرة

مخزن الكتب

أتمت المطبعة السلفية طبع الجزء الاول من هذا الكتاب
العظيم ، فجاء في ٤٣٥ صفحة كبيرة مطبوعاً على ورق ناخر جداً
بمخروف جميلة . واعتمدنا في تصحيحه على نسخة العلامة الشنقيطي
الكبير المنقولة من خط المؤلف ، وحليناه بتصحيحات العلامة
الجليل صاحب السعادة الاستاذ أحمد تيمور باشا ، وتصحيحات
وتعليقات المحقق الكبير الاستاذ عبد العزيز الميمني الراجكوتي
استاذ آداب اللغة العربية في جامعة عليكرة الاسلامية في الهند
فجاء من مفاخر ما قامت به الطباعة المصرية في هذه الايام
قيمة الاشتراك في كل جزء عشرة قروش مقدماً
وعند تسليم كل جزء تدفع قيمة الاشتراك بالجزء الذي يليه







DATE DUE

JAFET LIB.

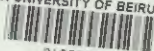
1 MAR 1980

297.3:I135maA:c.1

ابن عبد الوهاب، محمد

مسائل الجاهلية ...

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01202053

297.3 : I135maA

بن عبد الوهاب

مسائل الجاهلية

JAN 10

A1586

18 OCT 77 BIND

JAN 24

297.3
I135maA

297.3

I135maA

C.1